



سَلْطَنَةُ عُومَان  
وزارة التراث القومي والثقافة

# هَيْمَيَّا زَاكِرًا إِلَى جَانِبِ الْمَعَارِدِ

للعالم الحجة  
محمد بن يوسف الوهبي الاباضي المصعبي

الجزء التاسع

القِسم الأول

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م

•

1. *Chlorophyll a* and *Chlorophyll b* contents were determined by spectrophotometry using the method of Lichtenthaler and Whistler (1987).

• • • • •

## سورة إبراهيم - عليه السلام

وهي مكية إلا قوله تعالى: ألم تر إلى الذين بدلوا آياتين ذكره  
مكي والنقاش وأخرجه أبو الشيخ عن قتادة ولم يستثنهما بعض، والمشهور  
استثناهما على أنهما نزلتا في أمر بدر وهما مدينتان وآياهما خمسون  
أو إحدى وخمسون أو اثنتان وخمسون أو ثلاث وخمسون أو أربع  
 وخمسون أو خمس وخمسون أقول وكلمها ثمان مائة وإحدى وستون  
وقيل ثمان مائة وخمس وخمسون وحروفها ثلاثة آلاف وأربعمائة وأربعة  
وثلاثون وقيل ثلاثة آلاف وأربعمائة وثلاثون.

قال- صلى الله عليه وسلم- من قرأ سورة إبراهيم أعطى من الأجر  
بعدد من عبد الأصنام. وفي رواية أعطى من الأجر عشر حسنيات بعدد  
كل من عبد الأصنام وعدد من لم يعبدها، وقالوا من كتبها في خرقه  
حرير بيضاء بعد وضوء وعلقها على عضد طفل ارتفع عنه البكاء والفزع  
والعين وسهل فطامه بإذن الله تعالى.

## بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الر﴾ تقدم مثله . ﴿كِتَابٌ﴾ خير لمحذوف أى هذا كتاب وقوله  
 ﴿أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ خبر كان أو نعت لكتاب أو كتاب مبتدأ أى كتاب  
 عظيم وجمله أنزلناه خبره وهو القرآن وقيل السورة ﴿لِتُخْرِجَ النَّاسَ﴾  
 بدعائك إياهم إلى ما تضمنهم وعم الناس لأنه مبعوث إلى الخلق جميعاً  
 وقرئ ليخرج الناس بمثناة تحتية مفتوحة وضم الراء ورفع الناس أو  
 بضم التحتية وكسر الراء ونصب الناس أى ليخرج الكتاب الناس .  
 ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ أنواع الكفر والمعاصي . ﴿إِلَى النُّورِ﴾ الإيمان جمع  
 الظلمة لأن طرق الكفر والمعاصي كثيرة وأفرد النور لأن طريق الحق  
 واحد وهو الإيمان . ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ بتسهيله وتوفيقه ومن ذلك إذن  
 صاحب الدار لمريد الدخول . وإذن حاجب الملك لمريد الدخول عليه  
 ونحو ذلك فانه تسهيل للحجاب وقيل بأمره وما صدقهما واحد وقيل  
 بعلمه وهو ضعيف ولو صح من حيث ما في الحقيقة والباء متعلقة  
 بتخرج أو بمحذوف حال من المستتر في تخرج أو حال من الناس .

والآية تتضمن تشريف رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ كان خروج  
 الناس من الظلمات إلى النور جارياً على يده وتشريف القرآن إذ به  
 خروجهم . ﴿إِلَى صِرَاطٍ﴾ طريق ﴿الْعَزِيزِ﴾ الغالب . ﴿الْحَمِيدِ﴾

المحمود على كل حال والمستحق لجميع المحامد والمستوجب على خلقه  
أن يحمده وصراطه دين الإسلام .

قال ابن مسعود وابن عمر ترك رسول الله - صلى الله عليه  
وسلم - طرف الصراط عندنا وطرفه في الجنة وأضاف الصراط  
إلى الله لأنه شيء أمر به الله وقصده بالإيجاب ولأنه أظهره  
الله وخص وصف العزة ووصف الحمد تنبيهاً على أن من مشى  
في ذلك الصراط لا يذل ولا يخيب والجار والمجرور من قوله إلى النور  
بدل الشيء أو متعلق بمحذوف مستأنف جواب لسؤال مقدر كأنه  
قيل إلى أي نور يخرجهم فقال يخرجهم إلى صراط العزيز الحميد .  
﴿الله﴾ خبر لمحذوف أي هو الله والذي صفته أومبتدأ خبره الذي ،  
وقرأ غير نافع وابن عامر بالجر على أنه بدل أو بيان للعزيز والأصل  
إلى الله العزيز الحميد فقدم الوصف وهو العزيز وأعرب بحسب العامل  
وكان الموصوف بدلا منه أو بيانا وهكذا إذا تقدم نعت المعرفة ولفظ  
الجلالة علم على الذات الواجب الوجود قيل بالوضع وقيل بالغلبة  
والصحيح الأول ﴿الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً  
وعبيداً وخلقاً ﴿وَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ وهو النجاة وهو  
مصدر لم يشتق منه فعل ولا وصف ولا غيرهما فإذا نصب فهو  
مفعول مطلق لعامل يقدر من معناه وأصله نصب وعدل عنه إلى الرفع

لتكون الجملة فعلية فتفيد الثبوت وكذا في سلام عليكم والحمد لله  
ولكن لما فعل وقيل إن اللويل أيضاً فعلاً فيشتق أيضاً سائر المشتقات .  
﴿ لِلْكَافِرِينَ ﴾ بالكتاب فلم يخرجوا من الظلمات إلى النور به العابدين  
للأصنام التي لا تملك شيئاً المشركين لها بمن ملكها وملك ما في السماوات  
والأرض أو أراد مطلق الكافر . ﴿ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ في الآخرة والجار  
متعلق بمحذوف حال من ضمير الاستقرار في قوله للكافرين أو متعلق  
بويل على تضمنه معنى تولول والصياح ولو فصل بالخبر لأنه ولو كان  
مصدراً لكنه لا ينجل إلى حرف مصدر وفعل وكذا يجوز أن يعلق  
بمحذوف نعت له والوجه الأول أولى لسلامته من الفصل ومن عليه  
البيان أو الابتداء أو للتبعيض وكذا على الوجه الثالث وأما على الثاني  
فللتعليل ﴿ الَّذِينَ ﴾ نعت للكافرين أو مفعول لمحذوف أى أغنى أو  
أدم أو خبر لمحذوف أى هم الذين أو مبتدأ خبره أولئك في ضلال  
بعيد ﴿ يَسْتَحِبُّونَ ﴾ يختارون اختياراً شديداً ولتضمين الحب معنى  
الاختيار هنا وصل بعلى والسين والتاء كما علمت للمبالغة وادعى  
بعض أنها للطلب على أصلهما وأن من يختار شيئاً يطلب من نفسه  
أن يكون أحب إليها من غيره . ﴿ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ أى القريبة الزوال  
بالموت . ﴿ عَلَى الْآخِرَةِ ﴾ ومعنى اختيارها على الآخرة الإقبال عليها  
فقط والكفر بالآخرة . ﴿ وَيَصُدُّونَ ﴾ يعرضون بأنفسهم فهو من صد

اللازم أو يصرفون غيرهم فهو من المتعدى، وقرأ الحسن بضم الميم وكسر  
 المصاد على أنه من أصد بهمزة التعدية الداخلة على صد اللازم أى  
 يصدون غيرهم وليس فصيحاً لأن صد المتعدى مغن عن ذلك .  
 ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وهى دينه . ﴿وَيَبْغُونَهَا﴾ أى سبيل الله لأن السبيل  
 يؤنث ويذكر أى يبغون لها فحذف الجار وأوصل المجرور بالفعل  
 فذلك من باب الحذف والإيصال ولتضمن يبغون معنى يطلبون عدى  
 إلى قوله ﴿عَوْجًا﴾ أى زيغا عن الحق وكأنه قيل يطلبون لها عوجا أى  
 يبحثون عن عيب يعوجها ويشينها وليسوا بواجد به فيكذبون عليها  
 ويبهتونها ليروا الناس أنها معوجة ويجوز أن يكون المعنى يطلبونها  
 طلب عوج أو معوجين أو ذوى عوج أو بعوج بأن يريدوا الكون  
 عليها مع بقائهم على ما هو عوج من شرك ومعاص وفيه ضعف لقلة  
 من يريد ذلك، وعليه فها مفعول به بلا تقدير جار، وعوجا مفعول  
 مطلق أو حال أو منصوب على نزع الخافض ويجوز رجوع ها إلى مطلق  
 السبيل على طريق الاستخدام فيكون ها مفعولا بلا تقدير أى يطلبون  
 الطريق باعوجاج وهو الشرك والمعاصى أو ذوى عوج أو معوجين  
 أو طلب عوج أو معوجة أو ذات عوج ويجوز رجوع ها إلى الدنيا  
 أى يطلبون الدنيا على طريق الميل عن الحق والإعراب كالذى قيل .

﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ﴾ ذهاب عن الحق . ﴿بَعِيدٍ﴾ عنه أسند البعد إلى

الضلال مع أنه فعل المضلل مبالغة كقولك جد جده برفع جده تريد أنه مبالغ في الاجتهاد حتى كان اجتهاده مجتهد، وقولك صام صومه بالرفع تريد مبالغته في الصوم حتى كان صومه صايماً ويجوز أن يكون بعيداً فعلياً للنسب أي ظلال ذي بعد أو فيه بعد والنسبة تصح لأدنى ملابسة، والذهاب عن الطريق قد يكون بمسافة بعيدة كما هنا وبمسافة قريبة فهذا وجه غير الأول، وإن شئت فقل البعد لما به الضلال فوصف به الضلال للملابسة ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ ﴾ بلغتهم وقرئ بلسن بكسر اللام وإسكان السين بمعنى اللغة أيضاً كالريش والرياش وقرئ بلسن بضمهما وقرئ بلسن بضم اللام وإسكان السين وهو على هاتين القراءتين جمع لسان كعمد بضميتين وعمد بضم فإسكان أو الإسكان تخفيف عن الضم والهاء لرسول، أي كل رسول بلغه قومه ووجه الجمع أن السنة القوم الواحد قد تختلف أو أن نطق كل أحد غير نطق الآخر ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ ما أمروا به فيفهموه عنه بسهولة وسرعة ثم ينقلوه ويترجموه لمن خالف لغتهم ولم يرسل إلى غير قومه بلغه ذلك الغير، لأن قومه أولى به لأنه فيهم ومنهم فهم أحق بدعوته وإنذاره ولذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإنذار عشيرته أولاً، ولو أنزل الكتاب الواحد على لغة كل قوم لكان أعظم في الإعجاز لكن يكاد يكون ذلك جبراً على الإيمان وإلا لأدى إلى التحريف والتبديل



واختلاف الكلمة ولغات أجزر الاجتهاد والكد في تعلم الألفاظ والمعاني والعلوم المتشعبة منها .

وقال الضحاك الهاء في قومه لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وإن كتب الله كلها منزلة بلغة قومه وهم قريش أو العرب ثم ترجمها جبريل أو كل نبي بلغة المنزل عليهم ويرده أن الهاء في لهم عائدة إلى القوم وقد فرض أن القوم قريش أو العرب فيلزم أن يكون المعنى ليبين كل رسول لقريش أو العرب، وهذا لا يصح لأن نحو التوراة والإنجيل لم ينزل ليبين للعرب بل للعجم وإن رد الهاء في لهم للأقوام قوم كل رسول كان أشد تكلفاً، فإن صح أن كل كتاب من الله بالعربية فبدليل آخر لا بالآية هذه . ﴿ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ يخذله عن الإيمان . ﴿ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ يوفقه وأما كل رسول فما عليه إلا التبیین لقومه . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ لا يغلبه شيء عما أراد في ملكه من انتقام وإنعام وإعزاز وإذلال وغير ذلك كإضلال وهداية . ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ في كل ما يقول أو يفعل فلا يضل أحداً ولا يهدي آخر إلا لحكمة .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا ﴾ كاليد والعصى والطوفان وقلق البحر وقال الحسن بدیننا . وقال مجاهد ببياننا وما صدقهما واحد ومرادهما آيات التوراة . ﴿ أَنْ أَخْرِجُ ﴾ أن تفسيرية لأن الإرسال فيه معنى القول دون حروفه . ومن أجاز دخول أن المصدرية على الأمر والنهي أجاز

أن تكون مصدرية بتقدير الجار أى أرسلناه بأن أخرج، وعلى جواز الزمخشري والبيضاوى قائلين إن صيغ الأفعال سواء فى الدلالة على المصدر، والصحيح عندى المنع لحجج ذكرتها فى كتب النحو وصحيح ابن هشام الجواز لدلائل قد أجبت عنها، نعم سمع سيبويه: كتبت إليه بأن قم، وهو محتمل لأن يكون المراد كتبت إليه بهذا اللفظ الذى هو قولك أن قم. ﴿قَوْمَكَ﴾ بنى إسرائيل. وكانوا قد دخلهم الكفر ما بين مقلل منه ومكثر إلا من شاء الله. ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ مثل الذى مر. ﴿وَذَكَرَهُمْ﴾ حضهم ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ وهذا مكتوب فى المصاحف بباين محذوف الألف هكذا بآيام الله ولست معتبراً لمثل هذا ولا لما فيها من حذف الهمزة للنقل على طريق ورش بل أثبتها وذلك قصد للبيان وإنما لم أعتبره لأنى بصدد التفسير ولو كنت فى كتابة المصحف مجرداً عن التفسير لأعتبرت ذلك ولم أتساهل، وكم محذوف أثبته وآيام الله وقائع بالأمم الكافرة السابقة عن قوم موسى مثل ما أصاب قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم إبراهيم، هذا هو الذى يتبادر لى. يقال أيام العرب أى حروبها وذلك تسمية للحال باسم المحل الذى هو الزمان ثم إنى رأيت الزمخشري استظهر ذلك والحمد لله وهو قول مقاتل. ويجوز أن يراد بالآيام نفس الأزمان التى كانت فيها الوقائع لأن التشكيك بها تذكير بالوقائع.

وقال ابن عباس . وأبي بن كعب ومجاهد وقتادة : أيام  
الله نعمه ، وأثبتته الداودي حديثا عن رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - روى عن ابن عباس أنها النعم والنقم وأن النعم تظليل  
الغمام والمن والسلوى وقلق البحر : وأن نعمة إهلاك القرون وكذا قال  
الكلبي . وعن الحسن أنها النعم التي أنعم عليهم بها من نحو المن والسلوى  
والنقم التي كانوا فيها تحت القبط من الاستعباد وقتل الأبناء . وقيل  
المراد النقم التي كانوا فيها تحتهم فقط دون النعم ..

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ لكل كثير الصبر على  
البلاء والشكر على النعماء وخص الكثير الصبر والشكر لأنه المنتفع  
بالآيات الانتفاع الكامل، فهو إذا سمع إنعاما على من قبل أو انتقاما  
منهم اعتبر وتنبه للصبر والشكر الواجبين عليه وأما قليل الصبر  
والشكر فقليل الانتفاع وأما من لا يصبر ولا يشكر فلا انتفاع له  
أصلا وقيل أراد بكل صبار شكور كل مؤمن وعبر بذلك تنبيهها على  
أن المبالغة في الصبر والشكر واجبة على المؤمن وإن الصبر والشكر  
عنوانه .

﴿ وَإِذْ أَذْكَرَ يَا مُحَمَّدُ إِذْ ﴾ قَالَ مُوسَى ﴿ مَنْ نَفْسُهُ أَوْ بِالْوَحْيِ  
﴿ لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ ﴾ متعلقان بنعمة بمعنى الإنعام  
يكسر الهمزة، وإن قلنا المراد بالنعمة المنعم به وهو العطية تعلقت على

بمحذوف حال من نعمة وتعلقت إذ بذلك لاستقرار المحذوف أو  
 بعلیکم لنیابته عنه ویجوز کون إذ بدل اشتغال من نعمة سواء فسرت  
 بالإنعام أو بالمنعم به ﴿أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ وجملة ﴿يَسْؤُمُونَكُمْ  
 سُوءَ الْعَذَابِ﴾ حال من آل فرعون أو من كاف أنجاكم وسوء مفعول به  
 على تضمين معنى يذيقونكم سوء العذاب أو مفعول مطلق على تضمين  
 معنى يعذبونكم سوء العذاب أى شديد العذاب، وقد تكلمت فيه في  
 غير هذا الموضع، والمراد بسوء العذاب هنا ما عدا تذبیح الأبناء كالاستعباد  
 والاستعمال فی المشاق بدلیل عطف تذبیحهم فی قوله ﴿وَيُذَبِّحُونَ  
 أَبْنَاءَكُمْ﴾ أى یبالغون فی ذبح أولادکم بأن لا یترکوا واحدا منهم  
 لقول بعض الكهنة أن مولودا یولد فی بنی اسرائیل یكون سبب ذهاب  
 ملک فرعون وبعد ذلك كان یذبح عاما ویترك آخر وفي عام الذبح  
 لا یترك ولداً أعلم به وكان أيضا قبل ذلك یخرق بطون الحبالی  
 وحيث كان یذبحون بغير واو العطف فالمراد بسوء العذاب هو التذبیح  
 المذكور بعده تفسيرا له ویجوز کون الواو لعطف الخاص على العام  
 ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ یترکونهن أحياء وذلك طلب للحياة على  
 الأصل فی الاستفعال لأنهم طلبوا بعدم قتلهن أن یکن أحياء ویجوز أن  
 یكون الاستحياء راجعا لمن خرقوا بطنها أو فعلوا بها ما تسقط به ثم  
 عالجوا طبها طلبا لتحيي ﴿وَفِي ذَلِكَكُمْ﴾ أى المذكور من سوء العذاب والتذبیح

﴿بَلَاءٌ﴾ ابتلاء ﴿مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ إنما قال من ربكم لأنه جرى على يد فرعون وقومه بإقدار الله سبحانه وتعالى إياهم عليه وخلقهم إياه وإمهالهم فيه ويجوز أن تكون الإشارة إلى المذكور من سوء العذاب والتذبيح واستحياء النساء وعليه فوجه كون استحياءهن بلاء لهن يبقين كالإماء تحت أيديهم ويجوز أن تكون الإشارة إلى الإنجاء، وعليه فالبلاء إما النعمة وعليه الشيخ هود-رحمه الله- إما الابتلاء هل يشكرون وهو أنسب بقوله : اذكروا نعمة الله عليكم .

﴿وَإِذْ﴾ عطف على إذ الثانية أو على نعمة وهو من كلام موسى من نفسه أو بالإيحاء إليه ﴿تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ﴾ أعلم علماً بليغاً والمبالغة تفيدها زيادة تاء والتشديد ووزنه تفعل كتقدس من أذن بمعنى أعلم والجملته بعده مع القسم المقدر قبلها مقول له لأن فيه معنى القول لأن الإعلام بالوحي والوحي كلام كما يدل له تفسير بعضهم إياه بالقول وقراءة ابن مسعود وإذ قال ربكم، أو مقول لقول محذوف أى وإذ تأذن ربكم قائل أو فقال ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ﴾ يا بني إسرائيل ما أنعم به عليكم من الإنجاء وغيره بالإيمان والعمل الصالح ﴿لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ من النعم الدنيوية أو منها ومن الآخورية .

وقال بعض العلماء الزيادة على الشكر ليست في الدنيا وإنما هي من نعم الآخرة والدنيا أهون من ذلك ، قلت هو

ضعيف بل هو سبب لنعم الدنيا كما هو سبب لنعم الآخرة قبل شكر الموجود صيد المفقود وعن الحسن لأزيدنكم من طاعتي وكذا عن سفيان وضعفه الطبري قال عياض بل هو قوى حسن قيل إنه وجه تضعيفه أنه خصص والأصل التعميم قلت بل وجهه أن الأصل في الجزاء أن يكون من غير جنسه المجازى إليه وإنه ليس كل أحد يصل درجة اعتقادات زيادة الطاعة أعظم جزاء وحقيقته الاعتراف بالنعم مع تعظيم المنعم واستعمال الجوارح والقلب في الطاعة المخلوق لأجلها، ويتوصل إليه بالاشتغال بتعديدها ولو كان لا طاقة على استقصائها وأعلى من هذه الدرجة الاشتغال بحب المنعم عن الالتفات إلى النعم وأصله تصور النعمة وإظهارها ؛

وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أعطى الشكر لم يحرم الزيادة لأن الله تعالى قال لئن شكرتم لأزيدنكم ﴿وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ﴾ جحدتم النعمة بالكفر والمعصية وجواب القسم محذوف تقديره لأعذبنكم عذاباً شديداً وكفى عنه بقوله ﴿إِنَّ عَذَابِي﴾ في الآخرة أو في الدارين ﴿لَشَدِيدٌ﴾ للكافر ومن عادة أكرم الأكرمين أن يصرح بالوعد كما قال لأزيدنكم ويكنى عن الوعيد كما رأيت .

﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾

من الإنس والجن، وجواب الشرط محذوف تقديره فإن وبال ذلكم عليكم أو منعم الخير الذى لا غنى بكم عنه وناب عنه التعليل بقوله ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ ﴾ عن شكركم. وشكر سائر الخلق وعن كل شيء ﴿ حَمِيدٌ ﴾ مستحق للحمد فى ذاته أو مستوجب للحمد فى صنعه جميعاً لأنه متفضل عادل كثير النعم وإن لم يحمده الحاملون أو محمود عند الملائكة. وعند سائر الخلق ممن لم يكفر من عاقل وغيره وحيوان وجماد.

﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ ﴾ خبر ﴿ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ هذا من كلام موسى بنفسه أو بالوحى، قلت يجوز أن يكون من كلام الله جل وعلا لنبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - أنزله عليه يخاطب به الكفار ثم رأيت القاضى أجازته ﴿ قَوْمِ نُوحٍ ﴾ بدل من الذين أو بنيان له ﴿ وَعَادٍ ﴾ قوم هود عليه السلام ﴿ وَثَمُودَ ﴾ قوم صح ما عليه السلام ﴿ وَالَّذِينَ ﴾ مبتدأ ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ وقوله ﴿ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ﴾ خبره والجملة معترضة أو الذين معطوف على قوم نوح وجملة لا يعلمهم الا الله معترضة والمعنى لا يعلم عددهم أفراداً ولا جملاً إلا الله لكثرتهم ولو علم بعض الناس بعضاً منهم. وقيل المراد أنه ما بلغهم خبرهم أصلاً وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال : كذب النسابون أى فى دعواهم علم الأنساب إلى آدم أو دونه وقد نفى الله علمها عن العباد وكان مالك ابن أنس يكره أن ينسب الإنسان نفسه أبا أبا إلى آدم لأنه لا يعلم

أولئك إلا الله ، قيل قد نهى - صلى الله عليه وسلم - أن يرفع نسبه فوق  
عدنان وقد رفعه بعضهم إلى آدم وسجعه بعضهم من آدم عليه السلام  
هكذا أنه من آدم أبي البشر ذا العلا إلى حوى وصار وأول من حالها  
أفضل حلّى وحلائم إلى شيث فعاد النور منه مشعلا ثم إلى إدريس الذى قرأ  
صحفاً وتلا ثم إلى تالغ الذى فات أقرانه وما ارتكب زللا ثم إلى  
ولده الذى مهلا يا بذل لأهله من المال جملا ثم إلى نوح النبي الذى  
ركب الفلك وعلى ثم إلى سام الذى ملك نعماً وخولا ثم إلى أرفخشد  
الذى تبوأ عند ربه منزلا ثم إلى هود الذى شهد بعلمه عقول العقلاء  
ثم إلى غابر الذى مات أبوه وقد كان نبياً مرسلًا ثم إلى أرغوى الذى  
له مواطن الكرم نزلا ثم إلى شاروخ الذى كان على أخوته مفضلا  
ثم إلى إبراهيم الذى قال له جبريل حين ألقى فى النار ألك حاجة .  
قال : أما إليك فلا ، ثم إلى إسماعيل الذبيح الذى أرسل إلى أهل الشرف  
والعلا ثم إلى قيدار الذى نال البهاء والنور الجملا، ثم إلى نبت الذى  
أصبح بالنور مجملا ثم إلى الهميع الذى أصبح بالنسب مكملا ثم  
إلى اليسع الذى قادته الأنوار حلا ثم إلى أرد الذى ما ابتغى العز عنه  
حولا ثم إلى أد الذى أضحى تاجه بالفخر مجملا ثم إلى عدنان الذى  
انتهى الشرف إليه أما إلى غيره فلا ثم إلى معد الذى نار بنوره الظلا  
وانجلى ثم إلى مضر الذى رفعه الصعود إلى العلا ثم إلى نزار الذى كان



بالجمال مسربلاً ثم إلى الياس الذي كان تسعده مسبلاً ، ثم إلى مدركه الذي أدرك شرفاً وعلى ، ثم إلى خزيمة الذي نوره يتلألأ ثم إلى كنانة الذي موطن شرفه من الفخر ما خلا . ثم إلى النضر الذي فاق نضارة وعلا . ثم إلى مالك الذي أصبح به النسب متصلاً . ثم إلى فهر الذي قرأ آيات العلا وتلا . ثم إلى لؤي الذي ما ابتغى غير الشرف بدلاً . ثم إلى كعب الذي نوره لا يبلى ، ثم إلى مرة الذي عذب منهله وحلا . ثم إلى كلاب الذي عقد له الفخر حللاً ، ثم إلى عبد مناف الذي كسته الأنوار جملاً . ثم إلى قصي الذي ساد قومه وعلا ، ثم إلى هاشم الذي له المجد والعلا . ثم إلى عبد المطلب واسمه شعبة الحمد أولاً ، ثم إلى عبد الله صاحب العفاف والعلا وهو أبو سيدنا وحبيبنا وشفيعنا الصادق الأمين محمد - صلى الله عليه وسلم - خاتم النبيين وإمام المرسلين سيد الخلق أجمعين تفضيلاً وجملاً . ﴿ جَاءَهُمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ الحجج الواضحات على صدقهم ﴿ قَرَدُوا ﴾ أى وجهوا أو وضعوا أو أدخلوا ﴿ أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ إلى أفواههم كما قال ابن هشام ويجوز كون فى بمعنى على وبقائها على الظرفية والمعنى ردوا أيدي أنفسهم فى أفواه أنفسهم فعضوا عليها غيظاً ، ماجاءت به الرسل كقوله تعالى عضوا عليكم الأنامل من الغيظ وهذا قول ابن مسعود وقال ابن عباس : وضعوا أيديهم على أفواههم تعجباً . وقيل وضعوها عليها استهزاء

وضحكاً كما يفعل الذى غلبه الضحك فانه يضع يده على فيه أو كالذى لا يريد أن يرى ضاحكاً أو مبتسماً .

وقال بعضهم :ردوا يدي أنفسهم في أفواه أنفسهم إشارة إلى رسلهم أن اسكتوا وأطيعوا أفواهكم وذكر الشيخ هود قولاً قوياً عن بعضهم إيضاحه أنهم أشاروا بأيديهم إلى ألسنتهم ومناطق به من قولهم ﴿ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ ﴾ في زعمكم أيها الرجال أنكم أرسلتم ﴿ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا ﴾ وقرئ مما تدعوننا بإدغام نون الرفع في نون نا ﴿ إِلَيْهِ ﴾ من الإيمان ﴿ مُرْسِرٍ ﴾ موقع في الريبة في قولك أن أرابه أى أوقعه في الريبة أو ذى ريبة من قولك إرابة الرجل أى صار ذا ريبة، والهمزة على الأول للتصيير وعلى الثانى للضرورة، والريبية قلق النفس وأن لا تطمئن إلى الشيء وإنما صح لهم الاعتراف بالشك بعد الاعتراف بالكفر لأن الشك فيها جاءت به الرسل كفر فذكر الشك بياناً له أو المراد بالكفر الجزم بالإنكار وبالشك أنا لم ندع الجزم في قولنا فلا أقل من أن نكون شاكين وذلك إقناط للرسل من الإيمان بهم وأنه لا جواب عندنا غير ذلك، وقيل ردوا أيدي أنفسهم في أفواه أنفسهم بمعنى أنهم لم يجيبوهم إلى ما دعوهم إليه ولو أجابوا بالتكذيب كقولك في عدم الجواب أصلاً رد يده إلى فيه وقال الحسن والكلبي ردوا أيدي أنفسهم في أفواه الرسل يسكتونهم ولا يتركونهم يتكلمون . وهو أشنع رد وقيل

ردوا أيديهم في أفواه الرسل مشيرين لهم إلى السكوت وعلى القولين فيحتمل الكلام الحقيقة ويحتمل التثنييل لعدم القبول ، وقال مجاهد وقتادة : ردوا أيدي أنفسهم في أفواه الرسل ، أي كذبوا قلوبهم كقولك ردد قول فلان في فيه إذا كذبت ، وقيل لأيدي جمع يد بمعنى النعمة فالمعنى ردوا نعم الرسل وهي مواعظهم ونصائحهم . وما أوحى إليهم من الشرائع في أفواه الرسل أي لم يتقبلوها عنهم فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت أو ردوا نعم الرسل بأفواه أنفسهم بأن كذبوها وعليه ففي معنى الباء .

﴿ قَالَتْ لِلَّامِ ، رُسُلُهُمْ ﴾ رادين عليهم في قولهم إنا لنرى شك ﴿ أَفَى اللَّهِ ﴾ أي أفى أمر الله الذى أرسلنا به أو في وجدانيته بالالوهية أو في وجود الله إن أنكروا وجوده والظاهر أنهم لم ينكروه جميعاً . ﴿ شَكٌّ ﴾ مع ظهور الأدلة التى منها خلق السموات والأرض كما قال ﴿ فَاطِرِ الْخَالِقِ . ﴾ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿ وَالْإِسْتِفْهَامِ ﴾ إنكازى وفي الله خبر وشك مبتدأ وشك فاعل أفى الله لاعتماده على الاستفهام . وإنما قدم وأدخلت عليه اضمرة لأن الكلام في المشكوك فيه لا في الشك ، أي إنما ندعوكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لظهور الأدلة وكثرتها . وفاطر صفة لله ولو كان وصفاً لأنه للماضى بإضافته محضة أو بدل والأول أولى لأنه الأصل في البدل إذ لا يكون وصفاً وجملة . ﴿ يَدْعُوكُمْ ﴾ حال من

مجرور في أو مستأنف والمعنى يدعوكم إلى الإيمان . ﴿ لِيَغْفِرَ لَكُمْ ﴾  
 بالامتنال ﴿ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ أى شيئاً من ذنوبكم وهو الذنوب السابقة  
 على الإسلام سواء كانت فيما بينهم وبين الله أو فيما بينهم وبين العباد  
 وذلك غفران مقطوع به للإيمان ولو عصوه بعد بغير الشرك وأما المعصية  
 بعد الإيمان فلا تغفر بلا رد المظالم والتخلص، فلم يذكر غفرانها ثم وإن  
 رجعوا إلى الشرك لم تغفر لهم الذنوب السابقة أيضاً وقيل يغفر لكم  
 شيئاً من ذنوبكم وهى الذنوب التى فيما بينهم وبين الله بناء على أن  
 الإسلام لا يكون جباً لما قبله من تبعات العباد وهو ضعيف ، ومن أجاز  
 زيادة (من) فى الإيجاب والمعرفة جعل (من) صلة للتأكيد فيكون المعنى  
 يغفر لكم ذنوبكم كلها ، ويجوز أن تكون اللام بمعنى إلى فيكون  
 المعنى يدعوكم إلى غفران الذنوب . ومن تتبع القرآن وجد لفظة (من)  
 تذكر فى غفران من أسلم من الشرك ولا تذكر فى غفران من لم يكن  
 فى الشرك ولا فى غفران ذنب صدر بعد الإسلام من الشرك للفرقة  
 بين الخطابين ولثلا يستوى الفريقان فى الميعاد، وخص من أسلم من  
 الشرك لأن الغفران الذى أريد التصريح لهم به على سبيل القطع إنما هو  
 غفران الذنوب التى سبقت الإسلام وهو مترتب على مجرد الإيمان  
 وهى بعض ذنوبهم فى الجملة على تقدير أذنبهم بعد الإسلام وأما ذنوب  
 من لم يكن فى الشرك أو ذنوب الإنسان بعد الإسلام فحينما ذكرت

مغفرتها فإنما هي مقيدة بالطاعة والتخلص من المعاصي وهي بهذا القيد تغفر كلها فلم تناسب من التبعية ﴿ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ وهو آخر أعماركم سالمين من العذاب بخلاف ما أصررتم على الكفر فإنكم تعذبون ثم تموتون لآخر أعماركم أو تموتون لآخر أعماركم بعذاب كما مات من قبلكم بالطوفان والصيحة ونحوهما أو يجتمع عليكم عذاب قبل الموت وعذاب عنده تموتون به .

﴿ قَالُوا ﴾ أى الأمم مجيبين لرسولهم ﴿ إِنْ ﴾ أى ما ﴿ أَنْتُمْ ﴾ إلّا بشرٌ مثلنا ﴿ لا فضل لكم علينا تخلصون بالنبوة والرسالة لأجله ولو شاء الله أن يبعث إلى البشر رسلا لبعث من هو أفضل مثل إنسان يكون جسده فى البهاء والجمال والغلظ خارجاً عن العادة فى الأجساد مثل أن يكون عظيماً كالجبل ووجهه يتلألاً كالقمر أو يبعث غير إنسان كالملك فإنهم يعتقدون أنهم أفضل من الإنسان فليس قول الزمخشري لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة متعيناً فى البناء على مذهبه فى تفضيل الملك على رسل الله بل محتمل لذلك ومحتمل للبناء على معتقد الكفر كما ذكر الله عز وجل عنهم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ﴿ تَرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُ آبَاءَنَا ﴾ إلى الأصنام بهذه الدعوة إلى عبادة واحد ، ﴿ فَاتُّونَا بِسُلْطَانٍ ﴾ حجة ﴿ مُبِينٍ ﴾ واضح أو موضح لدعواكم أو يدل على

ففضلكم تومزيتكم علينا ومرادهم التعتت باقتراح آية غير الآيات التي جاءت بها الرسل .

﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ هِيَ إِلَّا مَا هِيَ ﴾ أى ما ، ﴿ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ سلموا أنهم مثلهم فى البشرية ولم يذكروا فضلهم تواضعاً واقتصروا على قوتهم . ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ بالنبوة لعلمه بأنهم أهل لها دون سواهم وفى ظاهر الآية دليل على أن الرسالة اضطرارية لا اكتسابية وإنما هى لحسب عطاء الله وتفضله وهو الصحيح عندى وكذا النبوة وعلى أن ترجيح بعض الجائزات بمشيئة الله تعالى فإن جعل النبي غير نبي بياناً جائزاً بمعنى أن من كان نبياً ليس مستحقاً بالنبوة بالذات ومن لم يكن نبياً ليس مستحقاً لعدم النبوة بالذات وكذا الرسالة فافهم ولا تقلد من قال بغير ذلك ﴿ وَمَا كَانَ بِأَيِّ مَا أُمَكَّنَ ﴾ لَنَا أَنْ نُبَانِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ بأمره وإقداره إيانا على الإتيان به وإلا فلا طاقة لنا به ﴿ وَعَلَى اللَّهِ ﴾ لا على غيره ﴿ فَلْيَتَوَكَّلِ ﴾ الفاء صلة ولذلك لم تمنع تعليق ما قبلها بما بعدها ﴿ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ فى دفع شرور أعدائهم وعنادهم أمر للمؤمنين كافة بالتوكل للإشعار بما يوجب التوكل وهو الإيمان وهم إما داخلون فى عموم كلامهم وإما غير داخلين لكن يدخلون فى وجوب التوكل بتلويح بوجود الإيمان فيهم وعلى كل حال فالمراد أولاً وبالذات إغراء أنفسهم على التوكل والإخبار بأنهم

أحق به كأنهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على الله فيما يجرى علينا  
منكم كما قال .

﴿ وَمَا أَنَا إِلَّا نَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ ﴾ الاستفهام للإنكار، أى لا عذر لنا في  
ألا نتوكل وحذف الجار كما رأيت وهو متعلق بالاستقرار الذى تعلق  
به لنا وذلك هو المتبادر عندى وعليه الزمخشري وابن هشام وقيل لازائدة  
والمصدر مفعول به الجار والمجرور نظراً إلى أن المعنى ما منعنا التوكل  
ويرده أنه لم يعهد عمل الجار والمجرور فى المفعول به الصريح وأنه  
لا وجه لتضمين لنا معنى منعنا وأن الأصل عدم الزيادة، وقال الأخفش  
إن زائدة ناصبة، وكان يجيز عمل أن الزائدة كما يعمل الجار الزائد ويرده  
أن الأصل عدم الزيادة وأنها لو كانت زائدة لم تعمل لعدم اختصاصها  
كما يختص حرف الجر الزائد بالاسم فقد دخلت على الحرف فى قوله :  
فأمهله حتى إذا إن كأنه معاطى يدي فى لجة الماء غامر  
وعلى الاسم فى قوله :

كان ظبية تعطوا إلى ورق السلم

فى رواية جر ظبية وكذا البحث فى وما لنا الا نقاتل فى سبيل  
الله، وعلى قول الأخفش تكون جملة لا نتوكل على الله حالا من مجرور  
اللام ﴿ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ﴾ حالا من المستتر فى فتوكل والمعنى ما لنا ألا

نتوكل على الله والحال أنه قد هدانا سبلنا التي يجب علينا سلوكها في الدين ووقفنا إليها التي بها نعرفه ونعلم أن الأمر كله بيدد وقرأ أبو عمرو في رواية عنه بسكون الباء هنا وفي العنكبوت. ﴿وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا﴾ أي على إيدائكم فما مصدرية أو على أما آذيتمونا به فما اسم موصول حذف رابطته شذوذاً لأنه مجرور بغير ما جر به لموصول ومتعلق بما لم يتعلق به أكدوا توكلهم بالقسم على الصبر على الأذى الجاري منهم كقولهم أنتم سحرة أو كهنة أو كاذبون، ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ أعادوا الأمر بالتوكل لأن الأول مقيد بالمؤمنين والثاني مطلق في كل أحد كأنهم قالوا من أراد التوكل فليتوكل على الله لا على غيره إذ هو المتأهل للتوكل عليه فالتوكلون بمعنى من بدى التوكل هذا ما ظهر لى. وقال الزمخشري المعنى فليثبت المتوكلون على ما استحدثوا من توكلهم أى من توكلهم المسبب عن إيمانهم كما قال القاضي فالأول استحداث توكل والثاني استثبات عليه ومن كان به وجع اليدين أو الرجلين أو النظرة، كتب وما لنا ألا نتوكل الآية وعلقها يبرأ بإذن الله ومن به نظرة من الإنس أو الجن قرأها على جرة مملوءة ماء من بشر ويخرج ليلاً إلى مفرق الطرق ويغتسل به ثلاث ليال تزول إن شاء الله ومن قرأها للبراغيث على ماء سبع مرات ويقول إن كنتم آمنتم بالله فكفوا شركم عنا أيتها البراغيث ورشه حول مرقد له لم تضره بإذن الله.



قيل أخذ الله على الكلب أن لا يضر من قرأ: وكلبهم باسط. وعلى العقرب أن لا تضر من قرأ: سلام على نوح في العالمين. وعلى البرغوث أن لا يضر من قرأ: وما لنا ألا نتوكل على الله .

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا﴾ مجازاة ولثلا يتبعهم الناس ﴿أَوْ لَتَعُودَنَّ فِيْ مِلَّتِنَا﴾ أى لابد من أحد الأمرين إما الإخراج من الأرض ، وإما العود في ملة الكفرة وهى دينهم وأخروه لأنه ليس مما يفعلونه بالرسل قهراً بخلاف الإخراج فقدموه ليفسدوا أنفسهم منه بالعود في ملتهم وإنما قالوا أو لتعودن مع أنهم لم يكونوا قط في دين الكفر، لأن العود هنا بمعنى الصيرورة أى لا تصيرن في ملتنا وذلك كثير أو لأنهم خاطبوا به الرسل ومن آمن بهم فغلبوا من آمن فصح التعبير بالعود على ظاهره لأن من آمن كان في الكفر وإذا كفر بعد إيمانه فقد عاد في الكفر، وإنما غلبوا من آمن لأنه جماعة أو عبروا بالعود لأنهم ظنوا أن الرسل قبل البعثة كانوا في ملتهم إذ لم يظهروا قبلها مخالفتهم وإن قلت كيف أجزت أن يكون الخطاب للرسل ومن آمن بهم ولم يذكروا الله سبحانه إلا الرسل ، قلت ذكر الرسل لا بطريق الحصر فجاز أن يكون المراد: وقال الذين كفروا لرسولهم وللمؤمنين بهم، حذف المؤمنين بقريئة ذكر العود في الملة إذ هم الذين كانوا فيها ثم انتقلوا واقتصر على ذكر الرسل لأنهم الأصل في الإيمان

والمعتبر كما يقتصر على ذكر الملك والمراد هو ورعيته، قيل عدى بنى  
لتضمن معنى المدخول وإلا تعدى بلى والله أعلم . ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ ۖ  
إِلَى الرُّسُلِ ۖ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ۖ لَنُفْسِحَنَّ وَجْهَهُم بِالشَّرْكِ وَالْمَعَاصِي  
وَالْإِعْتِدَاءِ وَهُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا الْقَائِلُونَ لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا  
أَوْ لَتَعْدُونَ فِي مِلَّتِنَا وَجُمْلَةً لَنُهْلِكَنَّ وَالْقَسَمُ مُقَدَّرٌ لِقَوْلِ لَأَوْحَىٰ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى  
الْقَوْلِ أَوْ مَقُولِ الْقَوْلِ بِمَحذُوفِ أَيْ فَقَالَ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ .

﴿ وَلَنُصَبِّحَنَّكُمْ الْأَرْضَ ۖ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ ۖ مِنْ بَعْدِهِمْ ۖ بَعْدَ هَلَاكِهِمْ  
فَلَا تَخَافُوا مِنْ عَاقِبَةِ الْهَلَاكِ وَصِرُورَةِ مُلْكِهِ إِلَيْكُمْ وَلَا تَهْتَمُوا بِهِ قَالَ -  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ آذَى جَارِهِ أَوْرَثَهُ اللَّهُ دَارَهُ . وَقَرَأَ أَبُو حَيَّةَ  
لِيَهْلِكَنَّ وَلَيُسَكِّنَنَّكُمْ بِالْمُنْثَاةِ التَّحْتِيَةِ فِيهِمَا نَظَرَ إِلَى لَفْظِ أَوْحَى وَعَلَيْهِ  
فَذَلِكَ التَّفَاتِ سَكَكِي . ﴿ ذَلِكَ ۖ الْمَذْكُورُ مِنْ إِهْلَاكِ الظَّالِمِينَ وَإِسْكَانِ  
الرُّسُلِ أَرْضَهُمْ فَأَفْرَدَ بِتَأْوِيلِ الْمَذْكُورِ كَمَا رَأَيْتَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ  
الْإِفْرَادُ لِلتَّأْوِيلِ بِالْوَحْيِ أَيْ ذَلِكَ الْمَوْحَى مِنْ الْإِهْلَاكِ وَالْإِسْكَانِ ،  
﴿ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي ۖ اسْمُ مَكَانٍ أَيْ الْمَوْقِفِ الَّذِي هُوَ مُلْكُ اللَّهِ يَقِيمُ فِيهِ  
الْعِبَادَ لِلْحِسَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَإِنَّمَا أُضِيفَ إِلَيْهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ مُلْكُهُ كَمَا تَقُولُ  
دَارِ اللَّهِ وَكَمَا تَقُولُ بَيْتَ اللَّهِ وَلَسْتُ تَرِيدُ أَنَّهُ يَسْكُنُهُمَا تَعَالَى  
عَنْ ذَلِكَ وَقِيلَ الْمَقَامُ زَائِدٌ فَهُوَ مِنْ زِيَادَةِ الْمُضَافِ كَقَوْلِهِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ  
عَلَيْكُمْ وَالْأَصْلُ لَنْ خَافَنِي بِنَصْبِ مَحَلِّ الْإِيَاءِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ وَلَمَّا أُضِيفَ

إليها مقام كان المحل جراً، ويجوز أن يكون مقامى مصدراً ميمياً أى  
خاف قيامى أى قيامه بين يدي للحساب فأضاف القيام لنفسه لأنه  
يكون من العبد بين يديه تعالى. وقال مجاهد خاف قيامى عليه بحفظى  
لأعماله كقوله تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت .  
﴿وَوَخَّافَ وَعِيدَ﴾ أى إخبارى بالعذاب على الكفر أو موعودى بالكفر  
وهو العذاب وهو مصدر بمعنى الإخبار بالشر وفعليل بمعنى مفعول وهو  
نفس الشر الموعود وإثبات الياء بعد الدال فى الوصل قراءة ورش  
وحذفها فى الوقف وحذفها غيره وصلاً ووقفاً، وتضمن الذكر بخوف  
المقام والوعيد المستلزم للاستعداد أن لهم الجنة فى الآخرة وقد ذهبوا بخير  
الدنيا من إهلاك الأعداء وإرث أموالهم وخير الآخرة ، قال الربيع  
ابن خيثم : من خاف الوعيد قرب عليه البعيد ومن طال أمله ساء عمله .  
﴿وَاسْتَفْتَحُوا﴾ أى الكفار بمعنى طلبوا الفتاحة بالضم وهو الحكومة  
ظنوا أنهم على الحق وأن الرسل على الباطل فقالوا : اللهم أهلك المبطل  
مما كذا ظهر لى فى مرجع الضمير، ثم رأيت عن ابن عباس أن الأمم  
قالوا اللهم إن كان هؤلاء صادقين فعذبنا وإن كانوا كاذبين فعذبهم  
وكذا قال ابن يزيد . وذلك كقول قريش اللهم إن كان هذا هو الحق  
من عندك الخ فآتنا بما تعدنا الخ . فأسقط علينا كسفاً وعجل لنا  
قطننا، وقول أبى جهل يوم بدر اللهم اقطع عنا الرحم وآتانا بما لا نعرف

فاحنه الغداة قال الكلبي لما دعا عليهم الرسل قال قومهم اللهم إن كانوا  
صادقين فأهلكنا أو كاذبين فأهلكهم ﴿ وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾  
أى وخابوا يعنى هؤلاء الكفار المستفتحون وعبر عنهم بالظاهر فى موضع  
المضمر تشبيهاً عليهم باسم جبار عنيداً وإيداناً بأن موجب خيلتهم  
كونهم جبارين معاندين وإن الخيبة جزء من اتصف بالجبارية والعنيدية  
والخيبة عدم فوزهم بما ظنوا من بطلان الرسل وهلاكهم وخسارتهم  
إذ كانوا هم الخاسرين المالكين لبطلانهم دون الرسل وهنا حذف ففتح  
لهم وخاب كل جبار عنيد وأفلح الرسل والمؤمنون والجبار العانى المتكبر  
عن طاعة الله وقيل الذى يجبر نقصه بادعاء منزلة عالية لا يستحقها  
وهذا فى الإنسان وهو صفة ذم فيه وقيل من لا يرى فوقه أحداً وقيل  
المتعظم فى نفسه المتكبر ء أقرانه والمعاند من ينكر الحق ولا ينقاد له  
ويعرض عنه وقيل المعجب بما عنده وقيل اتكبر وقيل الضمير فى  
استفتحوا عائد إلى الرسل أى طلبوا من الله أن يفتح لهم على أعدائهم  
من الفتح ويحكم بينهم وبين أعدائهم من الفتح وهى الحكومة  
كما مر وذلك أنهم لما أيسوا من إيمان أممهم دعوا عليها بالعذاب والملاك  
وذلك قول مجاهد وقتادة وقيل الضمير للرسل وأمهم لأن الرسل استفتحوا على  
الأمم والأمم استفتحوا على الرسل وقوله استفتحوا معطوف على أوحى، وقرأ  
ابن عباس ومجاهد وابن محيصن واستفتحوا بكسر التاء الأخيرة على الأمر

فيكون معطوفاً على لنهلكن والقسم المقدر وذلك بإرادة اللفظ كأنه قيل قال لهم ربهم لنهلكن الخ وقال لهم استفتحوا بكسر التاء واستفتحوا بفتحها ففتح وخاب كل جبار عنيد .

﴿مَنْ وَرَّائِهِ جَهَنَّمُ﴾ أى من خلفه لأن جهنم لما لم تكن حاضرة بل غائبة كانت كالشيء الذى كان خلف الإنسان، وحقيقة الورا ما توارى عنك وأنها تأتى بعد الدنيا وبعد موتهم كما قيل إن المعنى من وراء موته وما تأخر فهو وراء ما تقدم أو لأنه إذا بعث ووقف للحساب كانت خلفه أو لأنه قد أعرض عن الآخرة وتركها فكانت خلفه والتوجيه بذلك وهو الذى يظهر لى لا ما قال أبو عبيدة والطبرى أن (ورائه) بمعنى أمامه من الأضداد وأنا متعجب ممن يثبت هذا ونحوه مع أن له مندوحة عنه، والجملة نعت لكل أو لجبار ﴿وَيُسْقَى﴾ عطف على الجملة الاسمية قبله أو على محذوف تقديره يلقي فيها ما يلقي ويسقى ﴿مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ﴾ وهذا الماء الصديد أشد عذاباً لجمعه الحرارة والمرارة والنتن والاستقذار فخص بالذكر مع إتيان الموت من كل مكان بعد التعميم بذكر جهنم وبالمحذوف المقدر ويجوز أن يقدر يدخلها ويسقى والصديد القيح والدم يسيل من جلود أهل النار أو من أجوافهم وهو بدل من ماء أو بيان وهو أولى لأن كونه مفسر للماء أظهر والصحيح جواز عطف البيان بالنكرة عندى لأن البيان قد يحصل بها بنفسها أو

مع قيد بإضافة أو وصف أو تعليق ظرف بها ونحو ذلك وقد حصل البيان بها هنا .

﴿ يَتَجَرَّعُهُ ﴾ أى ينكف باعه مرة أخرى ويجبر على بلعه والجملة حال من الضمير فى يسقى أو نعت لماء ، ﴿ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ ﴾ لا يقارب أن يبلعه بسهولة وقبول نفس فضلاً عن أن يبلعه بل ينص به فيطول عذابه ولا يخفى ما فى ذلك من المبالغة فإن نفي مقاربة الوقوع الشيء أبلغ من معنى وقوعه ويجوز أن يراد بالسوغ مجرد البلع أى لا يقارب بلعه فضلاً عن أن يقع البلع أو لا يبلعه إلا بعد ببطء تقول العرب ما كدت أفعل أى فعلت بعد ببطء ، وهذه الأوجه هى التى تقبل فى الصناعة والمعنى لا ما قيل أن يكاد زائد والأصل لا يسيغه ولا ما قيل أن الأصل ويكاد لا يسيغه فقدمت لا وخرج أحمد واستغربه والترمذى والنسائى والحاكم وصححه وغيرهم عن أبى أمامة أن النبى - صلى الله عليه وسلم - قال فى قوله تعالى « ويسقى من ماء صديد يتجرعه » « يقرب إليه فيستكرهه فإذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه أى جلده فإذا شربه قطع أمعاءه حتى تخرج من دبره يقول الله وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم وقال : إن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه . ﴿ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ ﴾ أى أسبابه من حيات وعقارب وأوجاع وجوع وعطش وغير ذلك . ﴿ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ﴾ من كل جهة من الجهات الست

أو ما يأتيه ألم الموت من كل موضع من جسده حتى إلهام رجله. قال إبراهيم التيمي حتى أصل كل شعرة، ﴿ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ ﴾ فيستريح . ﴿ وَمِنْ وَرَائِهِ ﴾ أى خلفه، ﴿ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴾ أى يستقبله فى كل وقت عذاب أشد مما هو فيه والشيء المستقل لما لم يكن غير حاضر صح وصفه بأنه خلف لأنه لم يشعر به ولم ير فهو كالشيء خلف الإنسان . وفسر أيضاً بأمامه وقيل العذاب الغليظ الخلود فى النار . وعن الفضيل ابن عياض: حبس الأنفاس فى الأجساد ، قال رجل لرسول الله - صلى الله عليه وسلم-: ابن آدم ضعيف إنما تكفيه لدغة من نار ، فأنزل الله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها : وعن ابن مسعود غلظ جلد الكافر سبعون ذراعاً وضرسه مثل أحد وفخذه مسيرة يومين وتشتعل فيه مثل ما بينى وبين المدينة، وعن بعضهم لولا ذلك للبهتهم كما تلهب الذباب، وعنه - صلى الله عليه وسلم - يخرج عنق من النار يكلم بلسان طليق له عينان يبصر بهما ولها لسان تكلم به وتقول إني أمرت بمن جعل مع الله إلهاً آخر وبكل جبار عنيد ومن قتل نفسا بغير نفس فينطلق بهم قبل سائر الناس بخمس مائة عام فيطوى سلبهم فيقذفهم فى جهنم . وانتهى كلام موسى فى قوله المتوكلون حكى لقومه ما قالت الرسل لأئمتهم وما قالت أئمتهم لهم ثم ذكر الله جل وعلا ما قالت أيضا الأئمة لرسولهم وما أوحى إلى الرسل وذكر الاستفتاح وما يتصل به إلى

غليظ. ويجوز أن ينتهى كلام موسى إلى غليظ، قيل ويجوز أن يكون قوله واستفتحوا مستأنفاً في أهل مكة بمعنى استمطروا والفتح المطر في سنى القحط التى أرسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسقوا فذكر الله سبحانه ذلك وأنه خيب رجاء كل جبار عنيد وأنه يسقى فى جهنم بدل سقيه ماء آخر وهو صديد أهل النار ومن فى زرعه دود أو جراد أو فأر فليكتب: وقال الذين كفروا لرسولهم إلى غليظ فى أربعة ألواح من خشب الزيتون صبح الأربعاء قبل طلوع الشمس ويدفن فى كل ركن لوحاً ويقرأ ذلك عند الدفن ثلاثاً .

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ﴾ مبتدأ محذوف الخبر عند سبويه أى مما نقص عليكم أو فى ما يتلى عليكم صفة الذين كفروا برّبهم الشبيهة بما يضرب مثلاً فى الغرابة وجملته قوله ﴿ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ ﴾ مستأنف لبيان مثلهم كأنه جواب لمن قال ما مثلهم وهى الخبر ولم تحتج إلى رابط لأنّها نفس المبتدأ فى المعنى وإن لم تكن نفس المثل بالصفة- أتيناها على ظاهره وهو الكلام المشبه مضربه بمورده فمجموع أعمالهم كرماد إلخ مفرد المراد به اللفظ ويجوز كون أعمال بدل اشمال من مثل وكرماد خبر، وعن الفراء الأصل مثل أعمال الذين كفروا برّبهم أعمالهم كرماد، فحذف المضاف اكتفاء بذكر مثله بعد وفى إعرابه الأوجه غير الأخير ﴿ اشْتَدَّتْ بِهِ ﴾ أى حملته وأسرعت به ﴿ الرِّيحُ ﴾



وقرأ غير نافع الريح بالإنفراد ﴿فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ شديد الهبوب وهذه من صفات الريح لكن أَسَدَت لليوم على طريق المجاز العقلي لأنها تهب فيه كقولك نهاره صائم وليله قائم ويوم باردا أو حار وليله ماطرة أو ساكنة أى لم يهب فيها ريح وذلك مبالغة كأن اليوم في نفسه عاصف أو يقدر مضاف أى عاصف ريحه مشبه أعمالهم المستحسنة كالصدقة وعقر الإبل للأضياف وصلة الرحم وعتق الرقاب وفك الأسير وإغاثة الملهوف وبر الوالدين ونحو ذلك برمد أطارته الرياح الشديدة في عدم الحصول على شيء من ثوابها كما لا يقدر على جمع ذلك الرمد المطار، كما قال تعالى بياناً لوجه الشبه ﴿لَا يَقْدِرُونَ﴾ يوم القيامة ﴿مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ﴾ أى على ثواب شيء مما كسبوا من الأعمال أو على شيء من ثواب ما كسبوا ولا يرون لأعمالهم أثر ثواب لحبوطها بالشرك لعدم بنائها على أساس التوحيد والإخلاص ولأنهم جوزوا عليها في الدنيا، وقيل المراد بالأعمال عبادة الأصنام تعبوا أبدانهم في عبادتها أعمارهم راجين نفعها ولم يتحصلوا منها على شيء نافع بل عادت عليهم وبالا ومما متعلق بمحذوف حال من شيء على جواز تقديم الحال على صاحبها المجرور وعلى قلة ﴿ذَلِكَ﴾ أى ضلال مع حسابهم أنهم على صواب أو ضلال أعمالهم أى ذهابها كالرماد الذي اشتدت به الريح ﴿هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ عن الحق أو عن الثواب أى انتهى الغاية في البعد .

﴿ أَلَمْ تَرَ ۖ كَيْفَ خَلَقْنَا لِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَرَادُ أُمْتُهُ -  
 أَوْ خُطَابٍ لِكُلِّ مَنْ يَصْلُحُ لَهُ مِنَ الْكُفْرَةِ عَلَى طَرِيقِ التَّغَاتِ الْعَرَبِ  
 مِنَ الْغَيْبَةِ لِلْخُطَابِ وَالِاسْتِفْهَامِ التَّفْهِيمِ ۖ ﴿ أَنْ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۖ لَا بَاطِلًا وَلَا عِبْثًا بَلْ بِالْحِكْمَةِ وَالْوَجْهِ الَّذِي يَحِقُّ  
 أَنْ يَخْلُقَ عَلَيْهِ مُتَعَلِّقٌ بِخَلْقٍ أَوْ حَالٍ مِنَ الْمُسْتَتَرِّ فِيهِ وَقَرَأَ حُمْزَةً  
 وَالْكَسَاءُ خَالِقٌ بِأَلْفٍ وَضَمِّ الْقَافِ وَجَرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّ يَشَأُ  
 يُذْهِبُكُمْ ۖ أَيُّهَا النَّاسُ أَوْ يَا قَرِيشَ أَيْ يَعْزِمُكُمْ ۖ وَيَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۖ .  
 بدلا منكم وأطوع الله كما قدر على خلق السموات والأرض وما يتوقف  
 عليه خلقكم وتبديل صوركم وتغيير طبائعكم ۖ وَمَا ذَلِكَ ۖ الْمَذْكُورُ  
 مِنْ إِذْهَابِكُمْ وَالْإِتْيَانِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ بَدَلَ مِنْكُمْ ۖ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۖ مُمْتَنِعٍ  
 أَوْ مُتَعَسِّرٍ بَلْ مُمْكِنٌ سَهْلٌ لِأَنَّهُ قَادِرٌ بِالذَّاتِ لَا بِعَارِضٍ يَحُلُ فِي الذَّاتِ  
 تَعَالَى فَلَا تَخْتَصُّ قُدْرَتُهُ بِشَيْءٍ مِنَ الْمُمْكِنَاتِ دُونَ شَيْءٍ وَمَنْ كَانَ هَكَذَا  
 حَقِيقٌ بِأَنْ يُؤْمِنَ بِهِ وَيَعْبُدَ رَجَاءً لَشَوَابِهِ وَخَوْفًا مِنْ عِقَابِهِ .

﴿ وَيَرْزُقُوا ۖ أَيُّ ظَهَرُوا مِنْ قُبُورِهِمْ بِالْبَعْثِ ۖ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ أَيُّ إِلَى اللَّهِ  
 بِالْحِسَابِ ، وَالْبِرَازُ الْقَضَاءُ وَيَبْرُزُ حَصْلُ فِيهِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ يَظْهَرُونَ مِنْ  
 الْقُبُورِ إِلَى الْفَضَاءِ أَوْ يَبْرُزُوا مِنْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِأَمْرِ اللَّهِ وَحِسَابِهِ أَوْ ظَهَرُوا  
 لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَعْدَ أَنْ خَفُوا عَنْهُ فِي زَعْمِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَخْفُونَ  
 ارْتِكَابَ الْفَوَاحِشِ وَيُظَنُّونَ بِأَنَّهَا تَخْفَى عَنْهُ وَأَصْلُ يَبْرُزُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وعبر بالماضى لأن يوم القيامة واقع قطعاً فكأنه قد وقع ﴿ فَقَالَ الضُّعَفَاءُ ﴾  
الأتباع وسماهم ضعفاء بالنسبة للرؤساء أو لضعف رأيهم والموجود في  
خط المصاحف المغربية هكذا الضعفاء بالالف حمراء وهمزة على الواو  
بعدها ألف، وقيل هو في مصحف عثمان بهمزة بعد الواو على لفظ من  
يفخم الألف قبل الهمة فيميلها إلى الواو ومثل ذلك علماء بنى إسرائيل  
وسبأهم وغير ذلك. وقال أبو عمرو الداني وغيره بأن الهمة على الواو  
في ذلك لا بعدها وأن ذلك تسهيل للهمة في النطق وتقوية لها في  
الحنك وإنما وجد ذلك في الهمة المضمومة بعد ألف في مواضع مذكورة  
في فناها ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ الذين تناولوا الكبر وادعوه وهم سادتهم  
الذين صدوهم عن الإيمان ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ في الكفر جمع تابع  
كغائب وغيب وخادم وخدم أو مصدر نعته مبالغة أو بتأويله بالوصف  
أى تابعين أو بتقدير مضاف أى ذوى تبع ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُّقْنُونَ ﴾ دافعون  
﴿ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ﴾ من للبيان متعلقة بمحذوف حال من شيء في قوله  
﴿ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ولو كان مجروراً لأن تقديم الحال على صاحبها المجرور  
بحرف زائد جائز فإن شيئاً مفعول به، أى فهل أنتم دافعون عنا شيئاً  
هو عذاب الله الواقع علينا وإنما زيدت من لتقدم الاستفهام هذا  
ما ظهر لي في ولاية، وهو إن شاء الله خال من تكلف وقيل من الأولى كما  
ذكر والثانية للتيفيض غير زائدة اسماً بمعنى بعض مفعول به مضاف لعذاب

أى دافعون بعض شيء هو عذاب الله أو كلتاهما للتبعيض أى بعض شيء هو بعض عذاب الله، ولزم عليهما تقديم الحال على صاحبه المجرور بغير زائد وإما حملا للآية على القليل غير المقيس وإما اعتقاد القياس ذلك وعلى حرفية من التبعية والإعراب كذلك تعلق بمحذوف نعت مفعول به محذوف أى شيئا ثابتا من شيء هو عذاب الله. قيل ويجوز كونها للتبعيض والأولى مفعول به والثانية مفعول مطلق أى فهل أنتم بعض العذاب بعض الاغناء على اسمية من البيانىة وإما على حرفيتها أو الإعراب على هذا الطريق متعلق بمحذوف نعت لمفعول محذوف مثل ما مر والصحيح حرفية من التبعية والبيانىة وإنما قال الضعفاء ذلك توبيخا وعتابا وتبكيئا لأنهم علموا أنهم لا يغنون عنهم ﴿ قَالُوا ﴾ أى الذين استكبروا جوابا لمعاتبه الضعفاء لهم واعتذارا عن إغوائهم إياهم ﴿ لَوْ هَدَانَا اللَّهُ ﴾ وفقنا للإيمان ﴿ لَهَدَيْنَاكُمْ ﴾ لدللناكم عليه ولكن ضللنا فاخترنا لكم ما اخترنا لأنفسنا من الضلال وذلك إما على حمل ذنوبهم على الله بادعاء الجبر عليه ولا ذنب أعظم من ادعاء ذلك كما قالوا فى الدنيا لو شاء الله ما أشركنا وإما اعتراف بأنه لا خير فيهم وأنه لو كان فينا خير وهو للطف الله بنا بالهداية لصدر منا لكم خير وهو الدلالة على الإيمان لا شر وهو الإضلال كما تقول لو كنت من أهل الخير لفعلت كذا ويجوز أن يكون المعنى لو دفعنا الله لطريق

النجاة من عذابه للدلائلناكم عليها فتنجون باتباعنا ولما كان عتاب  
الضعفاء لهم جزعا وندما لا ينفعان قالوا لهم قبل دخول النار كما أن  
العتاب قبله كما هو ظاهر الآية ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا﴾ أى معشر المستكبرين  
ومعشر الضعفاء لاجتماعهم فى عقاب المعصية والكفر ﴿أَجْزَعْنَا﴾ الهزمة  
للتسوية والفعل بعدها يؤول بالمصدر بلا حرف مصدر وقيل هزمة  
التسوية حرف مصدر لكن الجزع أبلغ من الحزن لأنه يصرف الإنسان  
عما هو بصده ويقطعه عنه ﴿أَمْ صَبَرْنَا﴾ أى الجزع والصبر مستويان  
فى شأننا فى عدم الفائدة أولا قالوا لو وفقنا الله لطريق النجاة من عذابه  
لدلائلناكم عليها اتبعوه الأقباط مما ينجيهم من صبر أو جزع كما رأيت  
وغيرهما كما قال عنهم ﴿مَا لَنَا﴾ أى معشر المستكبرين والضعفاء  
﴿مِنْ﴾ صلة فى المبتدأ أو فى فاعل الظرف اعتماده على النفس ﴿مُحِيصٌ﴾  
مصدر ميمي أى هروب ونجاة أو اسم مكان أى موضع نلتجئ إليه  
ويجوز أن يكون سواء علينا أجزعنا الخ من كلام الضعفاء والمستكبرين  
تكلّموا به قبل دخول النار وبعد دخولها ويدل على أنه منهم جميعا  
بعد دخولها ما أخرجه ابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن كعب  
ابن مالك رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ابن زيد ومحمد  
ابن كعب ومقاتل أن أهل النار يقولون هلموا فلنصبر فيصبرون  
خمس مائة عام، فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا هلموا فلنجزع فيبكون

ويصيحون خمس مائة عاماً فلما راوا ذلك لاينفعهم قالوا: سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص. زاد ابن زيد ومحمد بن كعب أنهم يقولون: إنما نال أهل الجنة الرحمة بالصبر على الطاعة، ذكرا ذلك قبل أن يذكروا قولهم هلموا وذكر محمد بن كعب أنهم يسألون خازن النار الموت كما قال الله تعالى عنهم ليقتض علينا ربك فلا يجيبهم ثمانين سنة والسنة ثلاث مائة وستون يوماً واليوم كالألف سنة ثم يجيبهم إنكم ما كنتم ولما يتسوا بما عنده قالوا تعالوا نصبر كما صبر أهل الطاعة لعل ذلك ينفعنا فصبروا فطال صبرهم فلم ينفعهم فقالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص.

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لِبَلِيسَ خَطِيْبًا فِي أَشْقِيَاءِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ قِيلَ يَسْمَعُ خَطْبَتَهُ كُلُّ أَحَدٍ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ فرغ منه بأن دخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة وقد اجتمع بالأشقياء في النار روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه يقوم بهذه الألفاظ التي ذكر الله سبحانه عنه خطيباً في النار على أهلها عدد قولهم ما لنا محيص، وظاهر رواية عقبة بن عامر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال يقوم يوم القيامة خطيبان أحدهما إبليس يقوم في الكفرة بهذه الألفاظ والثاني عيسى ابن مريم - عليه السلام - يقوم بقوله ما قلت لهم إلا ما أمرتني به الآية إنه يقول تلك الألفاظ قبل دخول النار ويجمع بينهما بأن

المراد بيوم القيامة ما يعم ما قبل الدخول وما بعده وزعم مقاتل أنه يوضع منبر فيجتمع له أهل النار فيقول ما ذكر الله جل وعلا عنه بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ﴾ وعدا صادقا حقيقا بالوفاء وهو الوعد بالبعث والجزاء فيوفى به ﴿وَوَعَدْتُكُمْ﴾ وعدا باطلا كاذبا وهو أن لا بعث ولا حساب ولا جنة ولا نار وإن كانا شفعت لكم الأصنام ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾ سمي ظهور خلاف ما وعدهم اختلافا منه على طريق التجوز أو أرهم في هذا الوقت أنه في وقت الوعد فمعتقد للوفاء وقادر عليه لكنه أخلفهم وهذا على طريق الكذب فإنه في وقت الوعد عالم بأنه لا طاقة له بالوفاء ﴿وَمَا كَانَ لِي﴾ وفتح الياء حفص ﴿عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ قوة قهرتكم بها على الكفر والمعاصي كالعصى والسيف والإحراق والسجن فالاستثناء في قوله ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ منقطع وإن مصدرية أى الادعاء فى إياكم أو الكفر والمعاصى بالسوسة والتزيين ويجوز أن يكون متصلا بطريق الادعاء وإن دعاءك إياه جملة فى مكان السلطان وكأنه من جنسه أى إن كان الدعاء من جنس السلطان فقد اقتضرت عليه كقولك قرى الكافر رمح وتحيته ضرب عنقه بالسيف والأول أظهر فكأنه قال لكن دعوتكم إلى الكفر والمعاصى ﴿فَاسْتَجَبْتُمْ﴾ أجبتم لى ﴿دعائى قبل أن تنظروا فى دلائل الرسل بلا مهلة﴾ فلا تلومونى ﴿على دعائى إياكم فإن من أظهر العداوة لايلام على مثل ذلك

وقرىء فلا يلومونى بالتحية على طريق الالتفات من الخطاب للغيبة ﴿وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ إذا اتبعتمونى تقليدا أو عصيتم ربكم مع دلائله وبراهينه والحق عندنا معشر الأباضية والشافعية والمالكية والحنفية والحنبلية أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى مكسوبة لنا فمن حيث أنها مكسوبة لنا قال إبليس - لعنه الله تعالى - لا أشقياء لوموا أنفسكم أى إذ كسبتم باختياركم ما يوجب الشقاوة فبكل قول المعتزلة أن الآية دليل على أن العبد مستقل بأفعاله وليس قولنا بأنها مخلوقة لله تعالى قولاً بالجبر، بل هى كسب لنا وليس كلام الزمخشري نصاً فى الاستقلال فإن حاصله أن الإنسان يختار الشقاوة والسعادة ويحصلها لنفسه أى يختار موجبها ويحصله وليس من الله إلا التمكين ولا من الشيطان إلا التزيين وأنه لو كان مجتبراً لقال فلا تلومونى ولأنفسكم فإن الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه وأنه لو كان قول الشيطان فى ذلك باطلاً لبينه الله تعالى وأنكره بل لا طائل له فى النطق بالباطل فى ذلك المقام ألا تروا أنه حذف فى قوله أن الله وعدكم وعد الحق الخ انتهى بل يحتمل مذهبنا ﴿مَا أَنَا بِمُضْرِخِكُمْ﴾ مغيثكم من العذاب ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُضْرِخِيَّ﴾ قال أبو عمرو الداني قول حمزة بكسر الباء وهو لغة حكاها الفراء وقطرب وأجاز عمرو والباقون بفتحها انتهى وكذا قال أبوحيان : أنه لغة وبها قرأ يحيى بن وثاب والأعمش، ووجه



الكسر أنه قدر أن باء الإضافة ساكنة وقبلها ياء الجمع ساكنة فكسر ياء الإضافة على أصل التخلص من التقاء الساكنين. وذلك ضعيف لأن حركة ياء الإضافة الفتح ولو بعد الألف على الأفصح فكيف بعد الباء والاجتماع ياءين وثلاث كسرات وليس الساكن الذى هو حرف صحيح واقع قبل ياء الإضافة بأولى من ياء ساكنة قبلها فى ذلك فضلا عما قد يقال إن الباء الأولى جارية مجرى الجر والصحيح الساكن لإدغامها فساغ كسر الياء بعدها على الأصل، ويجوز أن يكون ذلك على لغة من يزيد ياء بعد ياء الإضافة فحذفت لثلاث تجتمع ثلاث ياءات ودلت عليها الكسر كما تزداد ياء بعد كاف المؤنث وتاء وألف بعد كاف المذكر فى لغة **﴿ إِنِّى كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ ﴾** ما مصدرية ومن متعلقة بأشرك أى كفرت بإشراككم إياى بالله فى الطاعة من قبل هذا اليوم فى الدنيا ومعنى الكفر بإشراكهم التبرؤ منه واستنكاره أو ما أمم موصول مستعمل للعالم كما قيل فى والسماء وما بناها ومن متعلقه بكفر أى كفرت بالله الذى أشركتمونيه بطاعتكم إياى فيما أدعوكم إليه من عبادة غير الله من قبل إشراككم حين أمرنى بالسجود لآدم فامتنعت، وعليه فالرابط محذوف هو هاء كما رأيت وتعدى أشرك لاثنتين بإدخال همزة التعلية، تقول شرك زيد خالدا وأشركته إياى أى جعلته شريكا له وأثبت أبو عمرو الياء فى أشركتمونى فى الوصل

﴿ إِنَّ الظَّالِمِينَ ﴾ المشركين والمنافقين ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ هذا من كلام الله جل جلاله ويحتمل أن يكون تنمة لكلام اللعين إبليس وإنما حكى الله سبحانه وتعالى كلامه الذي سيقوله لتقشعر عنه قلوب الناس فيستعدوا لذلك الوقت ويحاسبوا أنفسهم. روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه إذا فرغ الله من القضاء بين الخلق قال المؤمنون قد قضى بيننا ربنا فمن يشفع لنا إلى ربنا قالوا انطلقوا إلى آدم فذكر أن كل من آتوه من الأنبياء ردهم للآخر قال ويأتون عيسى فيقول أدلكم على النبي الأُمى فيأتوني فيأذن الله لي أفأثني عليه فأقوم فيفور من مجلسي أطيّب ريح شمسها أحد وأسأل ربي الشفاعة فيشفعني ويجعل لي نورا من شعر رأسي إلى ظهر قدمي ويقول الكافرون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا ما هو إلا إبليس هو الذي أضلنا فيأتونه فيقولون قد وجد المؤمنون من شفّع لهم فقم أنت فاشفع لنا فانك أنت أضللتنا، فيقوم فيفور من مجلسه أنتن ريح شمسها أحد ثم تعظم جهنم ويقول عند ذلك إن الله وعدكم وعد الحق الآية ذكره الشيخ هود رحمه الله مبسوطا بلا مسند وذكره البغوي بسند عن عقبة بن عامر ويأتي كلام في ذلك إن شاء الله في تفسير المقام المحمود .

﴿ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أى أدخلهم الملائكة أو أدخلهم الله كما قرأ الحسن وعمر بن عبيد وأدخل بهمزة التكلم

والرفع وهو دليل على أن هذا من كلام الله تعالى ﴿جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ بِأَمْرِهِ متعلق  
بادخل وإما على قراءة الحسن وعمر وفقيل متعلق بما بعده من الجملة  
أى بنسبة الخبر إلى المبتدأ، قلت هذا عندى ضعيف لأن نسبة الخبر  
إلى المبتدأ عامل معنوى فلا يتقدم معمولها عليهما بل يتعلق بـادخل  
والأصل أدخلهم بإذنى أى مشيئتى وإرادتى ووضع الظاهر وهو  
اسم الرب موضع المضمر وهو ياء إذنى بكسر الهمزة فلزم من ذلك  
الالتفات من التكلم للغيبة لأن الظاهر من قبيل الغيبة ﴿تَحِيَّتُهُمْ﴾ من  
الله ومن الملائكة وفيما بينهم ﴿فِيهَا سَلَامٌ﴾ أى تهنة بالسلامة من الآفات  
ويحتمل أن يكون المعنى أن تحيتهم فيها السلامة منها، وليس بكلام  
من غيرهم لهم ولا من بعض لبعض، كما تقول لحبيبك تحيتك لحم  
وسمن تريدان له ذلك والأول أظهر وأشهر ويدل له ما روى أنه بينما هم  
فى ظل شجرة طوبى يتحدثون تحتها إذ أتتهم الملائكة بنوق مزومة  
بسلاسل الذهب كأن وجوهها المصابيح من حسنهما منقادة عليها رحائل  
الذهب المكسوة بسندس وإستبرق وتدفع إليهم ثم يسلمون عليهم  
ويقولون إن ربكم بعث إليكم بهذه الرواحل لتركبوها وتتفصحون  
فى الجنة وتنظرون إلى ما وعد لكم فيها مما لا عين رأت . ولا أذن  
سمعت ولا خطر على قلب أحد فيركبوها ويسهرون صفا لا تجاوز ناقة

أخرى بإذنهم ويمرون بالشجرة فتتأخر عن مكانها فيرسل إليهم ربهم السلام فيقولون ربنا أنت السلام ومن عندك السلام ولك حق الجلال والإكرام فيقول لهم وعليكم السلام مني وعليكم رحمتي ومحبتي مرحبا بعبادي الذين أطاعوني بالغيب وحفظوا وصيتي ويقولون لا وعزتك ما قدرناك حق قدرك وما أدينا إليك كل حقك ائذن لنا يا ربنا أن نسجد لك فيقول إني وضعت عنكم مؤنة العبادة وقد أفضيتكم إلى كرامتي وبلغ الوعد الذي وعدتكم تمنوا فإن لكل إنسان منكم ما تمنى .

﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ وقرىء بإسكان الراء وهو ضعيف لأن جزمه بالحذف لا بالإسكان ولعله أجرى للواصل مجرى الوقف والمعنى ألم تعلم يا محمد أو يا أيها الإنسان ﴿ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ كيف وضعه ، ﴿ كَلِمَةً ﴾ بدل من مثلاً ، ﴿ طَبِيبَةً ﴾ قال ابن عباس والجمهور هي قول لا إله إلا الله ، وقيل لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وقيل دعوة الإسلام والقرآن عموماً . وقيل كل كلمة حسنة وأوامر المعروف أو نهياً عن منكر وتسبيحه كشجرة نعت ثانی للكلمة أو خبر لمحذوف والجملة مستأنفة أى هي كشجرة ويجوز أن يجعل كلمة مفعولاً أولاً ومؤخراً ومثلاً مفعولاً ثانياً مقدماً تنزيلاً لضرف منزلة جعل ، كما قال ابن مالك ان ضرب في المثل يتعدى لاثنتين ويجوز كون كلمة مفعولاً لمحذوف وكشجرة مفعولاً ثانياً أى جعل كلمة طيبة ﴿ كَشَجَرَةٍ ﴾ الخ ، فيكون

ذلك تفسيراً لضرب الله مثلاً كقولك اكرم الله جل بجلاله فلاناً أعطاه  
 المال وعلمه العلم ويدل له قراءة بعضهم برفع كلمة طيبة فيكون كشجرة  
 خبراً للكلمة ، ﴿ طَيِّبَةٌ ﴾ هي النخلة أخرج الترمذى موقوفاً مرفوعاً  
 وصحح الموقوف والنسائي والحاكم وابن حبان وصححه وغيرهم  
 عن أنس بن مالك عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن الشجرة  
 الطيبة هي النخلة وكذا أخرج أحمد وابن مردويه بسند جيد عن  
 ابن عمر عنه - صلى الله عليه وسلم - أنها لا ينقص ورقها وأنها النخلة  
 وكذا قال ابن مسعود ومجاهد وعكرمة والضحاك وذكروا عن ابن عمر أنه  
 قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إن من الشجرة شجرة  
 لا يسقط ورقها وأنها مثل المؤمن وأى شجرة هي؟ فوقع الناس في شجر  
 البوادي فوقع في نفسى أنها النخلة ، وكنت غلاماً أصغر القوم نحن  
 عشرة فسكننا حياء ثم قالوا : حدثنا يارسول الله ما هي ؟ قال : هي  
 النخلة . وفي رواية لما قال : ما هي . قالوا : الله ورسوله أعلم . وفي  
 رواية منعنى مكانة أبى واستحييت فذكرت ذلك لأبى بعد ما قمت  
 فقال يابنى لو كنت قلتها لكانت أحب إلى من حمر النعم . وفي  
 رواية رأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت أن أتكلم ولما لم يقولوا  
 شيئاً . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهي النخلة ، وعن ابن  
 عباس شجرة في الجنة ، وعنه أنها المؤمن . وقيل كل شجرة مثمرة

طيبة الثمار كالنخلة وشجر التين والعنب والرمان ﴿ أَصْلَهَا ثَابِتٌ ﴾  
راسخ في الأرض بعروقه، كذلك الكلمة الطيبة راسخة في قلب المؤمن  
وقرأ أنس بن مالك كشجرة طيبة ثابت أصلها بتقديم ثابت وجرده  
على أنه نعت ورفع أصل على الفاعلية وقرأ الجمهور أقواى وأن المسند  
لم يعرف به صفة في اللفظ لغير المسند إليه بخلافه على قراءة أنس  
وكلتاها بليغة لإفادتها بعض المعنى المراد من التشبيه فان وجه الشبه  
الرسوخ كما علمت وان النخلة شبيهة بالإنسان من حيث أنها خلقت  
من فضلة طينة آدم وأنها تموت بقطع رأسها بخلاف سائر الشجر وإنها  
لا تحمل حتى تلقح بطلع الذكر وإن الكلمة الطيبة ترفع عمل المؤمن  
إلى السماء وترفع في نفسها أيضاً كما أن فرع النخلة مرتفع في جهة  
السماء كما قال الله جل جلاله ﴿ وَقَرُّعُهَا ﴾ أغصانها والإضافة للجنس  
بالفرع بمعنى الفروع واعتبرها فرعاً واحداً من حيث هو ناتئ عن  
أصل واحد . ﴿ فِي السَّمَاءِ ﴾ أى عال في جهة السماء وأن ثواب ما يتولد  
عن تلك الكلمة الطيبة من الأعمال الصالحات يوجد في كل حين  
كلما عمل عملاً صالحاً ثبت له ثوابه كما أن النخلة يوجد أكلها كل  
حين كما قال جل جلاله ﴿ تَوْتَى أَكْلَهَا ﴾ أى تعطى صاحبها مأكولها وهو  
ثمارها، ﴿ كُلُّ حِينٍ ﴾ كل وقت لأنه يؤكل جمرأ وظلعاً وبلحاً وبسراً ورطباً وتمراً

ويدخر إلى حين الثمرة الأخرى، وكما قال الربيع ابن أنس الحين هنا بكرة وعشى لأن الثمرة تؤكل بكرة وعشىاً في أوانه وغير أوانه . وقال محاهد وعكرمة الحين هنا سنة لأنها تثمر في كل سنة فالسنة في حقها وكل وقت في حق العمل الصالح سواء فكأنه قيل كل حين وقته الله لإثمارها ومثل ذلك يقال في قول سعيد بن جبير وقتادة والحسن : الحين هاهنا ستة أشهر من وقت طلوعها إلى حين صرامها والروايتان عن ابن عباس رضي الله عنهما وفي قول علي ثمانية أشهر وهي مدة حملها ظاهراً وباطناً وفي بعض أربعة من حين ظهور حملها إلى إدراكها ، وفي قول سعيد بن المسيب شهران من وقت يؤكل منها إلى صرامها وأن الشجرة مطلقاً لا تسمى شجرة إلا بعرق راسخ وأصل قائم وفرع عال كذلك الإيمان لا يتم إلا بتصديق وقول وعمل، وعن ابن عمر وعنه - صلى الله عليه وسلم - مثل المؤمن كشجرة لا يسقط لها أثملة أتدرون ما هي ؟ قالوا : لا . قال : هي النخلة لا يسقط لها أثملة كما لا تسقط لمؤمن دعوة فوجه الشبه غير ما ذكر قبل هذا وقيل هو أن أصل دين المسلم ثابت وإنما يصدر عنه من العلوم والخير قوت للأرواح مُسطاب وأنه لا يزال مستوراً بدينه ينتفع بكل ما يصدر منه حياً وميتاً قيل وإما كون الشبه موتها بقطع رأسها وموتها بحرقها وأنها لا تحمل حتى تلقح وأن رائحة طلوعها كرائحة المنى وأنها تعشق وإنها

تشرب من أعلاها فضعيف والضعف منه ما قيل أنه هو خلقها من  
 فضلة طين آدم عليه السلام فإن الحديث في ذلك لم يثبت. وفي رواية  
 عن ابن عمران من الشجر لما بركته كبركة المسلم وذلك أنها تؤكل من  
 حين طلع إلى أن تيبس وينتفع بأجزائها كالتوى في العلف والليف  
 في الحبال والجمار في الأكل ﴿بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ بإرادته وتكوينه ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ  
 الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ يتعظون فيؤمنون لأن ضرب المثل  
 زيادة في الإفهام وتصوير للمعاني وإدناء لما من الأشياء المحسة فتدرك  
 كما يدرك ما تحسه العين واليد .

﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ كلمة الشرك وقيل كل كلمة خبيثة كلمة  
 شرك أو نفاق معصية وقرىء بنصب مثل عطفاً على كلمة طيبة .  
 ﴿كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ أخرج الترمذى موقوفاً ومرفوعاً وصحح الموقوف  
 النسائي والحاكم وابن حبان وصححاه وغيرهم عن أنس عن رسول الله  
 - صلى الله عليه وسلم - أنها الحنظل وبذلك قال أكثر المفسرين ومجاهد  
 وعن ابن عباس أنها الكشوث بشين معجمة وثاء مثلثة وهو نبت يتعلق  
 باغصان الشجر من غير أن يضرب بعروق في الأرض .

قال الشاعر :

هو الكشوث فلا أصل ولا ورق      ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر



وفى رواية أخرى عنه أنها الثوح وقيل إن ذلك كله تمثيل وأن المراد ما يعم كل شجرة لا يكون ثمرها طيباً حلواً ، وعن ابن عباس أنها الكفر لا يقبل الله عمله فليس له أصل ثابت ولا يصعد عمله إلى السماء ، ﴿ اجْتُنِثْتُ ﴾ قطعت جثتها من أصلها<sup>١</sup> ، ﴿ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ﴾ فإن عروقها وإن كانت تحت الأرض لكنها قريبة من فوقها وأيضاً قطعها من أصل ذهاب لها من فوق كما هو إذهاب لها من تحتها ، ﴿ مَالَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴾ . ثبوت أو موضع ثبوت كذلك كلمة الكفر لإثبات ولا فرع ولا بركة لها فهو فى غاية الضعف كهذه الشجرة يقلبها أدنى ريح ويرى أن بيده شيئاً وهو لا يستقر ولا يغنى كهذه الشجرة يظن بها البعد أو بالجهل أنها نافعة وهى خبيثة الثمار غير ما فيه ، قال قتادة : قيل لبعض العلماء ما تقول فى كلمة خبيثة ؟ فقال : ما أعلم لها فى الأرض مستقراً ولا فى السماء مصداً إلا أن تازم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيامة .

وفى الحديث عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مثل الذى يقرأ القرآن ويعمل به كالأترنجة طعمها طيب وريحها طيب ، ومثل المؤمن الذى لا يقرأه مثل الثمرة طعمها طيب ولا ريح لها ، ومثل الفاجر الذى يقرأه مثل الريحان ريحه طيب وطعمه مر ، ومثل الفاجر الذى لا يقرأه مثل الحنظل طعمها مر ولا ريح لها ، رواه أبو موسى الأشعرى وفى الحديث عن على وغيره الجليس الصالح

كحامل المسك يوجد منه ريحه ، والجليس السوء كالكيران لا يحرق  
 ثوبك ويؤذيك دخانه ، وقال من أراد خراب بيوت الظالمين واحتنتهم  
 وزروعهم وفساد كلما يتقبلون فيه وإسقام العدو والانتقام منه وهلاكه  
 وإن كان الظالم مستحقاً لذلك فليعمل من طين الفاخورة لوحاً مربعاً  
 قبل طلوع الشمس يوم الأربعاء ويجففه في الظل ثم يكتب عليه  
 في يوم الأربعاء الثاني: ومثل كلمة خبيثة كشجرة - الآية - بقلم زيتون  
 بماء نيل ثم يذق اللوح دقا ناعماً ثم يرش في بيت الظالم أو حيث  
 ينقلب فإنه يرى عجباً وإن كتبت يوم السبت في جلد ثعلب مدبوغ  
 مذكي في نقصان الهلال وجعل الجلد في الماء الذي يشرب منه فإنه  
 يهلك ولا يجوز هذا ونحوه من المضرات إلا لمن أباح الشرع قتله أو  
 مضرته .

﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾ كلمة التوحيد وسائر الحق  
 تمكنت في قلوبهم بالحجج ، ﴿ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ فلا يتحولون عنها  
 ولو أكرهوا بأنواع القتل كيحيى والمحرقين في الأخدود أو يتحولون  
 عنها في النطق إذا كرهوا وقد اطمأنت قلوبهم بها كعمار بن ياسر ،  
 ﴿ وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ أي عند السؤال في قبره فينطق فيه بما يسأل عنه  
 من جملة القول الثابت ، وإنما يسأل عن كلمة الشهادة ومن ثبت فيه  
 ثبت يوم القيامة عند البعث والحساب وذلك هو ما ظهر لي في تفسير

الآية به ثم رأيتها منسوبة للجمهور وقيل المراد بالحياة الدنيا حال موته وسؤاله في قبره والآخرة يوم القيامة لا يدهشهم في ذلك هول ، وبه قال البراء بن عازب ، والأول أصح وبه قال مجاهد وطاووس وصححه الطبري وقيل إن مذهب الجمهور ما عليه البراء بن عازب وأنه روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا سئل المسلم في قبره قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فذلك قوله تعالى : يشهد الله الذين آمنوا بالقول الثابت . ويجاب بأنه - صلى الله عليه وسلم - وقف في حديثه على قوله بالقول الثابت ، في رواية : وقرأ في رواية أخرى إلى وفي الآخرة ، فاحتمل أن سؤال القبر فسر به قوله وفي الآخرة ، وإنما يتعين ما قال البراء لو وقف على قوله في الحياة الدنيا ولم يزد ولكنه وأمثاله بتفسير الحديث أدري وأعلم ، وقد روى ذلك أيضاً ابن مسعود ، وأبو هريرة ، وابن عباس ، وأبو سعيد ، وروى أبو سعيد : يا أيها الناس إن هذه الأمة تبلى في قبورها فإذا الإنسان دفن وتفرق عنه أصحابه جاءه ملك بيده مطراق وقد رجعت فيه روحه أي في جملته على الصحيح وهو مذهب الجمهور ويدل له ظاهر الحديث أو من رأسه إلى صدره فأقعه . فقال له : ما تقول في هذا الرجل : يعني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال بعض الصحابة ما أحد يقوم على رأسه ملك بيده مطراق إلا هبل . فقال

- صلى الله عليه وسلم - يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت - الآية -  
 وذكر أبو عمرو بن عبد البر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
 كيف بك يا عمر إذا جاءك منكر ونكير إذا مت وانطلق بك قومك  
 ففاسوا ثلاثة أذرع وشبراً في ذراع وشبر ثم غسلوك وكفنوك وحنطوك  
 ثم احتملوك فوضعوك فيه ثم أهالوا عليك التراب وانصرفوا وجاءك  
 منكر ونكير فتانا القبر أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق  
 الخاطف يجران شعورهما معهما مرزبة لو اجتمع عليها أهل الأرض  
 لم يلقبوها ، فقال : يا رسول الله ، إن فرقنا أى خفنا بحق أن نعرف  
 أنبعث على ما نحن عليه . قال : نعم إن شاء الله . قال : إذا أكفيكهما ،  
 وروى أن الملكين يقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك ، فيقول  
 المسلم : ربى الله ، ودينى الإسلام ، ونبى محمد ، فينادى مناد من السماء  
 أن صدق عبدى . رواه البراء أيضاً وغيره . وروى أنه يفتح له  
 باب إلى النار فيقال له : انظر إلى النار التى لو كذبت صرت إليها  
 وقد أعاذك الله منها ، ثم يفتح له باب إلى الجنة ويقال له : هذه الجنة  
 ويرى منزله فيها فلا يزال يأتية من ريح الجنة ويردها حتى تأتية  
 الساعة ، وذكر جابر بن عبد الله أنها يسألان الميت بانتهاز وأن  
 المؤمن إذا رأى منزله يقول دهونى أبشر أهلى . فيقال له : اسكن  
 وأن المؤمن يبعث على إيمانه ، والمنافق على نفاقه . وروى البراء بن عازب

أن المؤمن إذا احتضر جاءتُه ملائكة وجوههم كالشمس بحنوط وكفن وجلسوا حيث يراهم فإذا خرجت روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماوات فتحت له أبواب السماء كل يعجبه أن تصعد روحه منه، فينتهي بها الملك إلى ربه فيقول: يارب هذه روح عبدك فيصلى الله عليه وملائكته ، ويقول : ارجعوا بعدي فأروه ماذا أعددت له من الكرامة فأني عهدت إلى عبادي أني أعيدهم في الأرض وأخرجهم منها ، فيردوا روحه إليه في قبره فحينئذ يسأل وإنه ليسمع قرع نعالم حين ينصرفون ويأتيه عمله في صورة حسنة وريح طيبة ويبشره بالجنة وفيها نعيم مقيم وقد كنت سريعاً في الطاعة بطيئاً عن المعصية ، فيقول : من أنت بشرك الله بخير فيقول : أنا عملك الحسن ، وإذا رأى منزله قال : يارب متى تقوم الساعة كي أرجع إلى أهلي ومالي، فيوسع له في قبره فيرقد . وروى أنس أنه إذا انصرف الناس عن القبر جاءه ملكان للسؤال وأنه يفسح للمؤمن في قبره سبعون ذراعاً ويملاً عليه خضراً إلى يوم يبعثون . وروى أبو هريرة إنه إذا جاء بهما المؤمن بالله ورسوله قالوا : قد كنا نعلم أنك تقول هذا وينور له قبره ويقال له نم ، فيقول: أرجع إلى أهلي فأخبرهم فيقال له نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب الناس إليه . وروى أنهما إذا قالوا له : مله هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ قال : هو

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيقولان ما يدريك ؟ قال : قرأت كتاب الله وصدقت به فينادى أفرشوا له في الجنة فيفسح في قبر مد بصره . وروى عثمان بن عفان أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا أفرغ من دفن الميت وقف عليه . وقال استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل ، ولما احتضر عمرو بن العاص بكى طويلا وحول وجهه إلى الجدار وقال : إن أفضل ما يعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله - وإذا مت فلا تصحبني نادية ولا نائحة وإذا دفنتموني فشنوا على التراب شناً ، ثم أقيموا حول قبري قدر ما تنحر جزورنا ويقسم لحمها حتى أستأنس بكم وأنظر ماذا أراجع به رسل ربى . وذكروا أن سبب التشييت في القبر كثرة المواظبة على الشهادة والحق وحبهما فينبغى الإكثار من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله في قيامه وقعوده ويقظته ونومه وحركته وسكونه ، وروى أنه إذا جاء بهما المؤمن ، قالوا على هذا حييت وعليه مت وعليه تبعث فانظر على يسارك فيفتح له باب إلى النار ، فيقال له هذا منزلك لو عصيت الله ، فأما إذا أطعته فانظر عن يمينك فيفتح له باب إلى الجنة فيدخل عليه برد منزله ولذته فيريد أن ينهض إليه ، فيقال له لم يأت أوان ذلك نم سعيدا نومة العروس وما شيء أحب إليه من قيام الساعة حتى يصير إلى أهل ومال وإلى جنة النعيم ، وقيل إنما ينهزان الكافر

والمنافق ، ﴿ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ﴾ المشركين والمنافقين والظلم يشمل ظلم النفس وظلم غيرها ومعنى أضلأهم هنا عدم تثبيتهم بالقول الثابت فى الدنيا وفى الآخرة . روى أنهم يسألهم الملكان باقعا و انتهار : ما دينكم وما تقولون فى هذا الرجل ؟ فيقولون : لا ندرى ، وروى أنه يقال للمشرك والمنافق ما كنت تعبد ؟ فيقول : لا أدرى . فيقال : لا دريت ولا تليت . فيقال له : ما كنت تقول فى هذا الرجل ؟ فيقول : كنت أقول ما يقول الناس فيه . فيقال : لا دريت ولا تليت ، فيضرب بمطرقة من حديد بين أذنيه ضربة يسمعها من يليه غير الثقلين . وفى رواية يسمعها الخلق غير الثقلين ويشعل عليه قبره ناراً من منزله فى النار . وفى رواية سمعت الناس يقولون قولاً فقلت مثله لا أدرى فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول ذلك فتؤمر الأرض بالالتثام عليه حتى تختلف أضلاعه فلا يزال معذباً حتى يبعث وفى رواية يقال له : من ربك ؟ فيقول هاه هاه لا أدرى ، ويقول له : ما دينك ؟ فيقول : هاه هاه لا أدرى ، ويقال : ما هذا الرجل المبعوث فيكم ؟ فيقول : هاه هاه لا أدرى . فينادى مناد من السماء كذب عدى فافرشوا له من النار وألبسوه من النار وافتحوا له باباً إلى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه ويقيض به ملك أعمى أبكم أصم معه مرزبة من حديد لو ضرب بها جبلاً من حديد لصار تراباً

فيضربه بها ضربة يسمعها من بين المشرق والمغرب إلا الثقلين فيصير تراباً ثم يعاد وتعاد فيه الروح وفي رواية يضرب به ضربة فيصبح صيحة يسمعها من بين المشرق والمغرب إلا الثقلين فيصير تراباً ويعود ويضرب بين عينيه فيصبح صيحة يسمعها غير الثقلين فينادى مناد افرشوا له لوحين من نار فيفرشان، وروى البراء بن عازب عنه - صلى الله عليه وسلم - أن روح الكافر تنزع كنزع العود الكثير الشعب من الصوف المبتل، وإن ذا خرجت لعنها كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماوات وغلقت أبواب السماء وكره كل باب أن تدخل منه فيقول الملك : يارب هذا عبدك فلان لا تقبله أرض ولا سماء فيلعنه جل جلاله وتلعنه الملائكة فيقول : ارددوه إلى الأرض فإني عهدت أن أرد عبادي إليها وأبعثهم وأروهم ما أعددت له من الهوان فيسأله الملكان إذا وصلت روحه قبره ويأتيه عمله في صورة قبيحة وريح منتنة فيقول له : أبشر بعذاب مقيم فيقول : من أنت بشرك الله بشر . فيقول : أنا عملك فيفتح له باب إلى الجنة عن يمين قبره . فيقال له : هذا منزلك لو أطعت الله، فيفتح له باب إلى النار عن يساره فيقال له : هذا منزلك إذا عصيته ويدخل عليه من حرها ونفتنها وما شيء أبغض إليه من قيام الساعة ، وروى أنه إذا احتضر أته الملائكة بسراويل من قطران ومقطعات من نار فيجلسون حيث يرام



وسبب عدم جواب الكافر بالحق أنه لا تثبت قدمه في حياته على كلمة الشهادة ومقتضاها بل تنزل بأدنى وسوسة وعارض ، قال بعض العلماء إن سؤال القبر مختص بهذه الأمة وعليه الترمذى وابن عبد البر وقيل تسأل كل أمة عن توحيد الله ودين الإسلام ونبيها كهذه الأمة وقيل بالوقوف عن غير هذه الأمة ولا يسأل الأنبياء والصديقون والمخلصون ظاهراً وباطناً والمرابطون وهم الملازمون ثغراً من ثغور الإسلام للحفظ والصيانة لا لأهل أو كسب وإلا كانوا حاميين لا مرابطين ولا الشهداء ولا من لازم قراءة تبارك الذى بيده الملك كل ليلة قبل النوم وبعده من حين البلوغ ، قال بعض مع سورة السجدة فيما ذكر ولا من قرأ قل هو الله أحد في مرض موته ، ولا مريض البطن وميت ليلة الجمعة أو يومها وميت بالطاعون وبزمنه صابراً محتسباً والمجنون والأبلة وهو من له عقل لا يصل به إلى حد التدبير ولا أهل الفترة على الصحيح .

وبه قال النسفى والنووى وابن الصلاح والزرکشى وقيل الضحاك والقرطبي والبزار والفاكهاني وابن يونس يسأل الطفل ويكمل عقله ويلهم الجواب وعليه فيلقن الجواب كالبالغ ، وقد روى أنه - صلى الله عليه وسلم - لقن ابنه إبراهيم وأمر بتلقين الموتى ، الجواب بعد الدفن وقيل قبله وعليه الضحاك واستحسنوا التلقين ثلاثاً ، والوقوف في سؤال طفل المشرك ، وحكى عن أبي حنيفة وقيل يسأل الطفل ولا تسأل العجن كالإنس

ولا تسأل الملائكة، وأحوال المسئولين مختلفة فمنهم من يسأله الملكان جميعاً تغليظاً عليه ومنهم من يسأله أحدهما فقط تخفيفاً ومنهم من يسأل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسأل عنها كلها واشتهر أنه لا يسأل عن جملة التوحيد ، وقال القرطبي وإذ ماتت جماعة بأقاليم مختلفة جاز أن يعظم الله سبحانه جثتهما ويخاطبان كلا ويخاطبان أيضاً الجماعة في الجهة الواحدة خطاباً واحداً يخيل لكل منهم أنه المقصود به، ويمنعه الله من سماع جواب بقية الموتى كما يسأل بحضرة الأحياء فلا يسمعون إلا من شاء الله ، وقيل إن ملائكة السؤال كثيرة فريق منهم يسمى كل واحد منه منكر وفريق يسمى كل واحد منه نكيراً فيبعث إلى الميت اثنان منهم وعليه الحلمى والسيوطى ، وقال ابن يونس إن اللذين يأتیان المؤمن البشير والمبشر بكسر الشين ، وروى أن ملائكة السؤال أربعة منكر ونكير وناكور ورمان وهى ضعيفة وكاف منكر مفتوحة. وقيل إن الذى يسأل الميت هئات الشئ فمثل له وهو ضعيف وأنكر بعضهم السؤال فى القبر وهو خطأ ويسأل المزريق والحريق ونحوهما ممن لم يقبر وأكيل السبع ويسألانه وهما معه داخل بطن السبع كما يسألانه فى القبر وهما فيه ومن تمزق رد الله الروح فى أعضائه ويسأل كأنه مجتمع وقال بعض نظماً :

ويخلق الله الحياة في الذي      تفرقت أجزاؤه أوبعض ذى  
ثم يوجه السؤال دون مين      نص على ذاك لإمام الحرمين  
وقد حكى في شرحه الجزولى      في ذاك خلفاً عن ذوى المنقول  
فقل إن كل جزء يجمع      وقيل يحى منه جزء يسمع  
أو جزء قلب أو دماغ حلا      وقيل بل في كل عضو حلا  
روح له حينئذ على حدة      فهذه مذاهب معددة  
من تأكل السباع والأطيار      يسأل حين يحصل القرار  
في جوفها من غير ما مجاز      والنص في ذاك عن البزاز  
ومن بتابوت وشبه جعلاً      مدة أيام لقيم ينقل  
فذاك لا يسأل ما لم يدفن      كذاك أرويه بنص بين  
ويسأل الغريق في البحار      حين مغيبه عن الأبصار

وقال ابن عبد البر إن الكافر الصريح لا يسأل ورجح ، وقال  
القرطبي وابن القيم : يسأل والمشهور أى السؤال مرة ، وقال أحمد  
ابن حنبل والزهرى وطاووس وأبو نعيم سبعة أيام ولذلك كان الصحابة  
يستحبون الطعام عنه في سبعة الأيام معونة له ، وكذا قال مجاهد ،  
قال : تمكث الروح في القبر سبعة أيام ، وعن ابن جريج يسأل  
المؤمن سبعة أيام والمناق أربعين يوماً والصحيح أنه يسأل كل أحد  
بلغته وقيل بالسريانية ونظمه بعض :

ومن غريب ما ترى العينان أن سؤال القبر بالسريان  
أفتى بهذا شيخنا البلقيني ولا يرى لغيره بعين  
وأما كلام أهل الجنة فبالعربية وهو الصحيح وكلام أهل النار  
بالعربي أيضاً فيما قالوا ، وقال التلاني رحمه الله :

كلام أهل النار والجنان بالعربي الواضح الإلتقان  
وقيل أهل النار بالتركي كلامهم وليس بالمرضى

وإنما الحجة ثبتت في كلام أهل الجنة فقط لقوله - صلى الله  
عليه وسلم أحب العرب لثلاث : لأني عربي ، والقرآن عربي . وكلام  
أهل الجنة عربي ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿ من توفيق وتشبيت وخذلان  
وترك تشبيت وغير ذلك .

﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ يا محمد وكل من يصلح للرواية ، ﴿ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ  
اللَّهِ كُفْرًا ﴾ أى بدلوا نعمة الله فحذف المضاف أى سيروا شكرها كفرًا  
أى جعلوا الكفر فى موضع الشكر فكفرا مفعول ثان لبدل لتضمنه معنى  
الجعل أو على تقدير حرف الجر بكفر وهم فى نعمة الله بلا شكر  
حتى هلكوا ويجوز أن لا يقدر مضاف والمعنى بدلوا نفس النعمة كفرًا  
أى كفروها فسلبت عنهم فاختيارهم للكفر السالب لها تبديل لها به  
وهم أهل مكة خلقهم الله وأسكنهم حرمه وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم

أبواب رزقه وشرفهم بمحمد - صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فكفروا ذلك ففحطوا سبع سنين وأسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا أذلاء مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر، وذلك قول ابن عباس وفى رواية عنه هم كفار قريش ونعمة الله محمد - صلى الله عليه وسلم - وعن عمر وعلى هم الأفجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية فمتعوا حتى حين . وروى الحسن وبعض الكوفيين أن علياً كان يخطب على منبر الكوفة فقام إليه رجل فقال : يا أمير المؤمنين من هؤلاء القوم الذين قال الله سبحانه فيهم « ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً » قال : هم الأفجران الأخيشان كفيتهما يوم بدر بنو أمية وبنو المغيرة . ١ . هـ ، وقيل هم من تنصر من العرب جبلة بن الأيهم وأصحابه ، ﴿ وَأَحْلُوا ﴾ أنزلوا ﴿ قَوْمَهُم ﴾ الذين اتبعوهم فى الكفر ﴿ دَارَ الْبَوَارِ ﴾ أى الهلاك بحملهم على الكفر دار مفعول ثان لأحل أو ظرف مكان وهو مبهم من حيث أن المراد بدار البوار مقام الهلاك وليس بمحدود لأن مقامات الكفرة فى جهنم لا تحد فاعتبر ذلك ، ولو كانت جهنم فى نفسها محدودة فلا يكون عطف قوله ﴿ جَهَنَّمَ ﴾ بعطف بيان على دار البوار تعيننا لكونها محدودة مع أن جهنم لا يلزم كونها عطف بيان بل يجوز أيضاً كونه منصوباً على الاشتغال بمحذوف يفسره قوله ﴿ يَصْلَوْنَهَا ﴾ أى يدخلونها ويقاسون حرها وعلى عطف

البيان تكون هذه الجملة حالا من جهنم أو من القوم وعلى وجه الاشتغال يصح أن يراد بدار البوار جهنم كما في وجه العطف ويجوز أن يراد مطلق مقام الهلاك بلا حد فيشتمل قتل بدر وجهنم وكل سوء وأن يراد مطلق السوء في الدين من سائر الكفر والمعاصي ﴿وَيَبْسُ الْقَرَارُ﴾ بئس موضع الاستقرار جهنم . قال عطاء بن يسار : نزلت الآية في قتلى بدر وأن داو البوار مصارعهم وعليه فالدار محدودة وكذا إذا جعلناها جهنم ولم نعتبر مواضع تقلبهم فيها غير المحدودة وحينئذ تنفع الظرفية .

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ شركاء وهي الأصنام سميت أنداداً لأنها أمثال لله في زعمهم والند المثل ﴿لِيُضِلُّوا﴾ غيرهم ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ دين الله، وقرأ ابن كثير وأبو عمر وليضلوا هنا وليضل في الحج ولقمان والزمر بفتح الياء أي ليكونوا ضالين في أنفسهم وكذا قراءة يس عن يعقوب بفتح الياء هنا واللام للضرورة في كلتا القراءتين لأن الإضلال أو الضلال ليس علة لجعل الأنداد لكن لما كانت نتيجة جعل الأنداد إضلالاً أو ضلالاً جعل الإضلال أو الضلال علة لجعل الأنداد بإدخال اللام على سبيل المجاز، وقيل إن اللام في قراءة الضم للتعليل حقيقة وفي قراءة الفتح للضرورة، ﴿قُلْ﴾ يا محمد هؤلاء الكفرة ﴿تَمَتُّعُوا﴾ انتفعوا في الدنيا أياماً قليلة بشهواتكم أو بعبادة الأوثان فإن عبادتها ليست ديانة مفروضة عليهم بل شهوة تمتعوا بها والأمر بالتمتع تهديد

وهو مشعر بأن ما هددهم عليه وهو التمتع بما لا يحل كالمطلوب لإفضائه  
 لى ما هددهم به وهو المصير إلى النار المذكور في قوله ﴿ فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ ﴾  
 أى صيرورتكم فهو مصدر ميمي ﴿ إلى النار ﴾ والفاء للتعليل إذ المعنى  
 لا مبالاة بتمتعكم لأن مصيركم إلى النار أو رابطة لجواب شرط  
 مقدر أى إن أصررتم على التمتع بما لا يحل فإن مصيركم إلى النار  
 لو للاستثناف فيكون المراد بالكلام مجرد الخذلان والتخلية  
 والتهديد فى ذلك كله مستفاد .

﴿ قُلْ لِعِبَادِيَ ﴾ وأسكن الباء حمزة والكسائي وابن عامر قيل العباد  
 عرف فى التكرمة دون العبيد ، ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾  
 خص المؤمنين بالذكر لأنهم المقيمون بحق الله وحقوق العباد وأضافهم  
 لنفسه رفعا لشأنهم وتشريفاً ويقيموا مجزوم فى جواب الأمر الذى  
 هو قل محذوف وها هنا وكذا ينفقون بواسطة العطف وهما دليلان  
 على المحذوفين والمحذوفان مفعولان لقل بواسطة العطف فى المحذوف  
 الثانى أى قل لعبادى الذين آمنوا أقيموا الصلاة وأنفقوا يقيموا الصلاة .  
 ﴿ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ وفى الجزم فى جواب قل لإيدان بأن إقامتهم  
 وإنفاقهم مترتب بسرعة على مجرد قوله لهم أقيموا وأنفقوا لفرط  
 مطاوعتهم لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وجازم ما جزم فى جواب  
 الطلب أداة شرط مقدرة بعد الطلب عند الجمهور أى قل لهم أقيموا

الصلاة وأنفقوا إن قلت لهم ذلك يقيموا الصلاة وينفقوا واعترض عليهم ابن مالك في الآية بأنه يستلزم أن لا يتخلف أحد من القول له ذلك عن الامتثال ولكن التخلف واقع قلت هذا مبني على أن المراد بالذين آمنوا مطلق الموحدين وليس متعيناً لجواز أن يراد بهم الموحدون الذين يوفون بما أمروا وقد أجاب ابنه بأن المراد المخلصون وكل مخلص ، قال له الرسول : أقم الصلاة وأنفق ، أقام وأنفق وهو قريب بما ذكرت ويدل لذا كما ذكرنا من أنه أضافهم لنفسه رفعاً وتشريفاً ولا رفع ولا تشريف لمن لم يحلص ومن أنه خصهم بالذكر لأنهم المقيمون وما ذكروا أن الشيء إذا أطلق انصرف لفرده الأكمل بحسب المتبادر ويستفاد خطاب غيره من دليل آخر لهذا المقام وأجاب ابنه أيضاً باحتمال أن الحكم على المجموع لا على كل فرد فرد، وباحتمال أن الأصل يقيم أكثرهم وينفق أكثرهم فحذف المضاف وناب عنه المضاف إليه فارتفع واتصل بالفعل، وأجيب أيضاً بأن الاستلزام الذي ذكره ابن مالك مبني على أن التلازم بين الشرط والجزاء عقلي، وهو ممنوع بل يكفي مجرد توقف الجزاء عليه وإن توقف على شيء آخر كالتوفيق هنا، وكما يقال إن توضأت صحت صلاتك، بل للشرط مدخلة في الجزاء بالعلية فقط ولا يلزم أن يكون علة تامة للجزاء، قاله ابن الحاجب والسعد واعترضه السيد بأن الموجود في الكتب المعتمدة في الأصول أن الكلمة إن غلبت



في النسبية تدل على ترتب الثاني على الأول ووقوعه إثره قطعاً كما يتبادر أن الضرب الثاني مترتب على الأول في قولك إن ضربتني ضربتك. وأما قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة ففيه إشارة إلى أن الذى ينبغي لكل من آمن أن يبادر بالإقامة والإنفاق إثر قوله - صلى الله عليه وسلم - وكذا إن توضأت صحت صلاتك، مشعر بالمبالغة في اعتبار الوضوء في صحة الصلاة حتى كأنه المحصل وحده لها ، وقال الخليل وسيبويه : إن الجازم أداة الطلب كالآمن هنا لتضمن معنى أن الشرطية كما أن أسماء الشرط جزمت لذلك وحيث جزم الاسم لتضمنه معنى الحرف وفعلين، لم يبعد أن يجزم الفعل لتضمنه معنى حرف فعلاً واحداً واعترض بأن التضمنين تغير معنى الأصل وهو خلاف على الأصل ، والحذف اللازم مذهب الجمهور ولو كان أيضاً خلاف لكنه سالم من تغير معنى الأصل، وأجيب بأن التغير للأصل إنما هو في التضمنين الذى هو إشراب الكلمة معنى كلمة أخرى هذا وليس مراداً هنا بل المراد أن العرب لا يستعملون فعل الطلب وبعده مضارع مجزوم إلا في مقام يكون القصد ترتب مضمون المضارع على مضمون فعل الطلب أعنى المطلوب كالقول واعترض أيضاً بأن تضمين للفعل معنى الحرف غير واقع أو غير كثير، وأجيب بكثيرته كنعم وبئس وصيغ التعجب فلها مضمونة بمعنى الحرف الذى حقه أن

يوجد لأن كل معنى كالمح والذم والمقاربة والتعجب حقه أن يؤدي بالحرف، رده الشمي بأن المراد بالحرف الموجود وهو ضعيف، قلت : لا يخفى أن هذه الأفعال تدل على الزمان والفاعل وكذا ليس ولو تضمنت معنى حرف النفي والحرف لا يدل على ذلك ، وأيضاً التضمين هنا ليس بمعنى إشراب الكلمة معنى أخرى ، وقال السيرافي والفارسي : الجازم أداة الطلب لنيابتها مناب إن الشرطية واعترضه ابن مالك بما اعترض به قول الجمهور ويعترض أيضاً بأن نائب الشيء يؤدي معناه والطلب لا يؤدي معنى الشرط ويضعف الجواب بأن الكلام في النيابة في العمل، لأن الأصل في النيابة فيه النيابة في المعنى معه ، وقال ابن مالك : الجازم لام الأمر محذوفة أي ليقيموا الصلاة وهو قول الكسائي لكن اشترط الحذف لام الأمر تقدم قل أو قولوا أو نحوهما، لأن ابن مالك أجاز حذفها بعد القول الخبري أيضاً على قلة في السعة، ووجه قولهما أن الأمر الذي هو قل أو نحو من لفظ القول الطلبي عوض عنها فلا يحسن في غير ذلك، وعلى قولهما يكون ليقيموا مفعول القول ولا يقدر له شيء ويكون فيه التفات سكاكي لأن مقتضى الظاهر قل أقيموا وأنفقوا فعدل عن الخطاب للغيبة، وقال المبرد: الجزم في جواب مفعول القول المقدر، أي قل لهم أقيموا وأنفقوا. يقيموا وينفقوا فالجزم في جواب أقيموا وأنفقوا لا في جواب قل، قال ابن هشام : ويرده

أن الجواب لا بد أن يخالف المجاب في الفعل والفاعل نحو آتني  
أكرمك أو في الفعل نحو أسلم تدخل الجنة أو في الفاعل نحو قم أقم  
ولا يجوز أن يتوافقا فيهما وبأن الأمر للمواجهة وقيموا للغيبة  
يعنى وأمر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة إذا كان الفاعل واحداً كما  
قال البيضاوى وأبو حيان ، وقيل يقيموا مبنى لحلوله محل أقيموا .  
﴿ سِرّاً وَعَلَانِيَةً ﴾ تقدم الكلام عليهما لفظاً ومعنى وعلى المراد بالصلاة  
وإقامتها في سورة الرعد ﴿ مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ ﴾ هو يوم القيامة ﴿ لَا  
بَيْعَ فِيهِ ﴾ فضلا عن أن يبتاع فيه المقصر في الإنفاق في الدنيا ما ينفق  
فيه أو يفدى به نفسه ولزم من نفي البيع نفي الشراء أو أراد بالبيع  
المبايعة الشاملة لهما ، كما قال مقاتل لا بيع فيه ولا شراء ، وعن أبي عبيدة  
البيع هنا الفداء ﴿ وَلَا خِلَالٌ ﴾ مصدر خاله بتشديد اللام وخال له  
بالفك أى اتخذه خليلا وصافاه وتودد معه والمعنى ليست في ذلك اليوم  
مخاللة فضلا عن أن يشفع خليل لخليله ويجوز أن يكون المعنى من قبل  
أن يأتى يوم لا انتفاع فيه بمبايعة ومخاللة واقعتين في الدنيا بل بإنفاق  
واقع فيها لوجه الله سبحانه وتعالى ، فليأخذ الإنسان حظّه في الدنيا .  
ابتغاء وجه الله من الإنفاق ، قبل وقت لا يمكنه ذلك وإن قلت قد أثبتت  
الخلة للمتقين في قوله جل جلاله الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا  
المتقين ، قلت : ثبتت من حيث المحقة في الله سبحانه لا من حيث

انتفاع المقصر في الدنيا باجتهد خليله فيها، ونفيت في هذه الآية من هذه الحيشية الآخرة ومن حيث ميل الطبع فإنه لا محبة يومئذ بميل الطبع والنفس بل بالتقوى، ويجوز أن يكون المعنى أن الخليل يشتغل عن خليله في بعض مواطن يوم القيامة ولو كانت خلتهما في الله ويتعاطفان في بعض إذا كانت في الله، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب لا بيع فيه ولا خلال بفتحهما نفيًا للجنس بالنص .

﴿اللهُ﴾ مبتدأ ﴿الَّذِي﴾ خبر . ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ بيان لقوله ﴿رِزْقًا﴾ ولو كان مقدماً عنه لأنه في نية التأخر عنه، فإنه متعلق بمحذوف حال من رزقاً ورزقاً مفعول أخرج بمعنى ما ينتفع به مطعوماً وملبوساً ويجوز أن يكون من الثمرات متعلقاً بمحذوف نعت لمفعول أخرج أو رزقاً حالاً من ذلك المفعول، أي أخرج به شيئاً ثابتاً من الثمرات حال كونه رزقاً ويقدر الحذف كذلك لكن يجعل رزقاً حال من الثمرات ويجوز أن يقدر الحذف كذلك لكن يجعل له رزقاً في معنى مصدر وهو الرزق فيفتح الراء فيكون مفعولاً لأجله أو مفعولاً مطلقاً لأخرج كقولك قعدت جلوساً لأن إخراج الثمرات رزق بفتح الراء ، ﴿لَكُمْ﴾ نعت لـرزقاً على أنه بمعنى ما ينتفع به أو مفعول به على أنه بمعنى المصدر وعليه فاللام تقوية

أو هو متعلق بأخرج وذكر الله ذلك وما يأتي تنبيهاً على قدرته وإحسانه  
 فيؤمن به ويطاع وخص ذكر السماوات والأرض في الحلق لعظمهما  
 والعرش ولو كان أعظم وكذا الكرسي لكن إنما نشاهد الأرض وسماها  
 ونشاهد سائر السماوات بالقياس على هذه وبرؤية الشمس ونحوها مما  
 يجرى فيهن وهذه الآية إلى الكفار للسلامة من الآفات في البر والبحر  
 والملك والمولد والزرع والثواب وكل ما يتقلب فيه الإنسان، والسلامة  
 من آفات الليل والنهار، من أدمن على قرامتها في كل يوم صباحاً ومساءً  
 وعند النوم وعند دخوله إلى أهله وجيرانه وتقلبه لماله وزرعه كفى كل  
 ما يخافه من ذلك ويرى البركة والسعادة ﴿وَسَخَّرَ﴾ سهل وذلك ،  
 ﴿لَكُمْ الْفُلْكَ﴾ السفن ، ﴿لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ﴾ حاملة لكم ولأموالكم ،  
 ﴿بِأَمْرِهِ﴾ بمشيئته إلى حيث شئتم تجلب ثماراً وغيرها من بلد إلى آخر .  
 ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ﴾ بأن فجرها لكم وجعلها بحال تنتفعون بها  
 وتجرونها حيث أردتم ، وقيل تسخير الفلك تعليم كيفية بحارتها وتركيبها  
 على وجه يسهل به مشيها وتسخير الأنهار تعليم كيفية إجرائها والحفر  
 عليها إن لم تظهر .

﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾ جادين في سيرهما وإنارتها  
 وإصلاح النبات والحيوان وغير ذلك من المنافع إلى يوم القيامة . والشمس

سلطان النهار وبها تعرف فصول السنة ، والقمر سلطان الليل وبه يعرف انقضاء الشهور من دأب في السير أو غيره بمعنى دام عليه أو من دأب بمعنى اعتاد ، والدأب العادة أو من دأب بمعنى تعب ، شبههما بما يوصف بالتعب المكثرة دوراً بهما ، وقيل الأصل دائمين قلبت الميم باء ، وعن ابن عباس دائمين في طاعة الله وليس مغايراً لما تقدم لأن انقيادهما في السير طاعة لله تعالى ، ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ متعاقبين الليل للنوم والراحة والسكون ، والنهار للكسب ومتوالحين بالزيادة من أحدهما في الآخر .

﴿وَأَنَا كُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ أى شيئاً ثابتاً من كل ما طلبتموه منى فإن الموجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله، ويجوز أن يكون المراد به سألتهم ما من شأنه أن تطلبوه ولو لم تطلبوه وهذا عندى أولى لأنه تعالى بدأ بالنعم قبل أن يسأل ، وقيل هناك حذف أى من كل ما سألتهم وما لم تسألوه، وما اسم موصول أو نكرة موصوفة وهكذا في غالب المواضع ولو اقتضت فيها على ذكر الموصولة ، وإما أن تكون هنا مصدرية، والمصدر بمعنى اسم مفعول فلا حاجة إن جعل ما اسماً موصولاً أو نكرة موصوفة يغنى عنه مع سلامة من تأويل المصدر باسم مفعول، وقرأ ابن عباس وغيره من كل بالتثنية وهو رواية عن نافع غير مشهورة، وعليه فما اسم موصول أو نكرة موصوفة مفعول

لأتى أو حرف نفي والجملة حال من كاف آتاكم أى آتاكم شيئاً من كل صنف وأنتم لم تسألوه أى غير سائله أو نعت لكل أو المضاف إليه المقدر أو للمفعول المقدر ، ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا ﴾ أى وإن أردتم حصرها والاطلاع على عددها ﴿ نِعْمَةُ اللَّهِ ﴾ بمعنى الإنعام على المعنى المصدرى والإشكال أو بمعنى الشيء المنعم به فهو بمعنى الجمع ، فإنه قيل كأنه وإن تعدوا نعم الله فالإضافة للاستغراق ﴿ لَا تَحْصُوهَا ﴾ لا تبلغوا لها آخر أو لا عدد فى الأنواع فضلاً عن الأفراد فلإن نعمه تعالى لا تتناهى ، قال طلق بن حبيب : إن حق الله أثقل من أن يقوم به العباد ونعمه أكثر من أن يحصيها العباد ولكن أصبحوا تائبين وأمسا تائبين ، وفى كتاب أظنه لابن عطاء الله أو لعبد الحق فى الوعظ والأدب والنصح مسجماً ما نصه أيها الحريص على نيل عاجل حظه ومراده ، الغافل عن الاستعداد لميعاده تنبه لعظمته من جودك وبقائك بإرفاده ودوامك بإمداده أنت طفل فى حجر لطفه ومهد عطفه وحضانه حفظه ، يغذيك بلبن بره ويقبلك بأيدي أياديه وفضله وأنت غافل عن تعظيم أمره جاهل بما أولاك من لطف سره وفضلك به على كثير من خلقه ، اذكر عهد الإيجاد ودوام الإمداد والإرفاد وحالتى الإصدار والإيراد وفاتحة المبدأ أو خاتمة المعاد ، ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ ﴾ ال للجنس أى كل إنسان

ولو بلغ ما بلغ في العبادة ، ﴿ لَظْلُومٌ ﴾ شديد الظلم للنعمة بإغفال شكرها لقوتها وكثرتها أو شديد الظلم لنفسه بتعرضه للحرمان وذلك على عمومته إذ لا يقوم أحد بحق الله ولا شيء يعتمد عليه السعداء المجتهدون سوى فضل الله ومسامحته أنبياءه أو غيرهم ﴿ كَفَّارٌ ﴾ شديد الكفران بالنعمة أى بعيد عن شكرها على التمام ولا يطلق في حق المتولى أنه ظلوم كفار إلا بهذا البيان وذكره وقيل ال في الإنسان للجنس الصادق بأصحاب الكبائر فقط وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويجزع ، كفار في النعمة ويجمع وقيل الظلوم الشاكر لغير من أنعم عليه فيضع الشكر في غير موضعه والكفار الجحود لنعم الله . وعن ابن عباس المراد أبو جهل وعلى الوجه الأول الذى به والمراد الإنسان مطلقاً . قال ابن زيد هذه منسوخة بقوله إن الله لغفور رحيم بعد قوله وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها في سورة أخرى ووجهه أن وصفه بكونه ظلوماً كفاراً يقتضى عذابه فنسخ بذلك هذا ما ظهر لى في التوجيه والحق أن الإنسان موصوف بذلك في السورتين لمجرد بيان حاله وبيان أنه لا يقوم قائم بحق الله تعالى على التمام وذكر الغفران والرحمة تبشيراً وإخراجاً عن القنوط يفيد التوبة في سائر الآيات ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ أَمِنًا ﴾ ، ﴿ آمِنًا ﴾ ذا أمن لمن فيه فاعمل للنسب أو يقدر مضاف



أى آمناً ساكنه والمراد هنا طلب إخراج هذا البلد من صفة كان عليها من الخوف إلى ضلها من الأمن وفى قوله اجعل هذا بلداً آمناً طلب اجعله من البلاد التى يأمن أهلها ، ﴿ واجذبني ﴾ أبعثنى واجعلنى على جانب من عبادة الأصنام كما ذكره بعد ، وجنبه الشيء منه إياه وبقطع الحمزة مفتوحة وكسر النون الأولى من اجنبه بمعنى جنبه بالتخفيف وهما لغة نجد وجنبه بالتشديد لغة الحجاز ولم يقر بها هنا . ﴿ ويثني ﴾ أولادى من صلبى فلا يريد أن من نسله من عبد الأصنام وإن أراد أولاد صلبه ونسله قلنا لم يجب له فى نسله ، وليس كل دعاء نبي يجاب كما قيل ويحتمل أن يريد أولاده ونسله الموجودين حالة الدعاء أو فى حياته فلأنهم لم يعبدوا صنما قط ويحتمل أن يريد وبني الذى أذنت لى فى الدعاء لهم ويحتمل أن يريد وبني المؤمنين وأما غير المؤمنين فكأنه ليس ابناً له كما هو مفهوم مخالفة من قوله فمن تبعنى فلأنه منى ، وزعم سفيان بن عيينه أنه لم يعبد صنماً أحد من نسله محتجاً بهذا الدعاء ، قال وإنما كانت لهم حجارة يدورون أشواط بها كما يدورون بالكعبة يسمون تلك الحجارة الدوار بضم الدال وفتحها ويقولون البيت حجر فحيث ما يصيبنا حجر فهو بمنزلة البيت ويستحب أن يقلل

طاف بالبيت ولا يقال دار به لتلك التسمية، وقد قيل صنم هنا الدينار والدراهم وعبادته الحرص عليه وجمعه من الحلال والحرام أو منع حقوقه ، ﴿ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ أى من أن نعبد الأصنام وقد أجاب الله دعاءه فى جعل البلد آمناً فجعله لا يسفك فيه دم إنسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يقطع شجره ونباته وأبيع الإذخر ، وذكر بعض أن الوحوش إذا كانت خارج الحرم توحشت وإذا دخلت الحرم آمنت ، ولا يرد على ذلك أن جماعة من الجبابرة أغاروا عليها وأخافوا أهلها لأن ذلك نادر ولأن الفرد آمن إذا دخلها ولو خاف خارج الحرم وترى الناس متخطفة من حولهم، ويحترم من فيه ولا يقصد بسوء وهذا كاف فى الأمن وقيل المراد اجعل هذا البلد آمناً من الخراب وهو تفسير ضعيف ولا يرد عليه أنه ستهدم الحبشة البيت وتنقل حجارته إلى البحر لأنه لم يرد منعه من الخراب أبداً بل قرب قيام الساعة أو ذلك عام مخصوص بهدم الحبشة وأجاب دعاءه فى ألا يعبد صنماً وفى بنيه من صلبه ومر البحث فى غيرهم أو دعاءه أن يجنبه الله سبحانه عبادة الأصنام دليل على أن عصمة الأنبياء بتوفيق وحفظ من الله الرحمن الرحيم ودعاؤه مع علمه بالعصمة طلب لزيادة

العصمة والتثنية وهضم لنفسه وإظهار لعجزه وافتقاره إلى الله جل جلاله .

﴿ رَبِّ ﴾ عائد إلى قوله اجنبنى كأنه قيل يارب اجعل هذا البلد آمناً ويارب اجنبنى وبنى أن نعبد الأصنام أو عائد إلى قوله ﴿ إِنَّهُمْ ﴾ أى الأصنام رد إليها ضمير جماعة الإناث نظراً إلى كونه جمع قلة لغير عاقل ولو كان المراد الكثرة ، ﴿ أَضَلَّلْنِ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾ إسناد الإضلال إليهم من الإسناد إلى التسبب أى لكونهم سبباً للإضلال سألت منك العصمة منهم والأنسب بهذا المعنى أن يعود قوله رب إلى اجنبنى فيكون قوله ﴿ إِنَّهُمْ ﴾ الخ ، تعليلاً لقوله اجنبنى . قال الطبرى عن مجاهد : الصنم ما نحت على خلقه البشر والوثن ما نحت على غير خلقه . ١ هـ ، والمشهور ترادفهما ، وقيل المراد هنا بالأصنام الدنانير والدراهم وعبادتها شدة الحرص عليها وجمعها من حلال وحرام أو منع الحقوق منها ﴿ فَمَنْ تَبِعَنِي ﴾ على دين الإسلام ﴿ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ أى كبعض من جسدى لشدة شفقتى عليه وحبى له وتوجعنى بما يوجعه وفرحى بما يفرحه كما هو حق الأخوة فى الله تعالى ، أو أراد أن حكمه حكمى فى أمر الدين وغيره وذلك أولى من قول بعضهم فإنه من أهل

دينى ، ﴿ وَمَنْ عَصَانِي ﴾ لم يتبعنى على دين الإسلام ﴿ فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾  
 قادر أن تغفر له وترحمه بأن توفقه للتوبة ودين الإسلام والطاعة  
 هذا ما ظهر لى ثم رأيت له للسدى ، وقال المحلى : أراد أنك قادر أن  
 تغفر له وترحمه ولو لم يتب عن شركه ، وإن هذا قبل أن يعلم إبراهيم  
 أن الله جل جلاله لا يغفر الشرك ، وسبقه إلى ذلك ابن الأنبارى ويناسب  
 ذلك استغفاره لأبيه غير أنه يحتمل أنه استغفر له على شريطة التوبة  
 وفى ولاية الشريطة فى هذه الأمة بحث ، وأما من تقدم قبلها فى  
 شرائعهم خفاء عنا ، وقال مقاتل : من عصانى فيما دون الشرك ، وأجازه  
 ابن الأنبارى والواضح أنه لا يغفر ما دون الشرك بلا توبة كما لا يغفر  
 الشرك بدونها ولا يخفى ما فى قوله فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ من الأخذ بالقول  
 الجميل والأدب ، قال قتادة : اسمعوا قول الخليل - صلى الله عليه وسلم -  
 والله ما كانوا طعانيين ولا لعانين ، وكذلك قال نبي الله عيسى - عليه  
 السلام - : وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم .

﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ وسكن البلاء غير نافع وابن كثير وأبى عمرو ، ﴿ أَسْكَنْتُ  
 مِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ أى أسكنت شيئاً ثابتاً من ذريتي وهو إسماعيل أو ذرية  
 ثابتة من ذريتي وهى إسماعيل ومن ولد منه فإن إسكان إسماعيل متضمن  
 لإسكان من ولد منه والمفعول محذوف كما رأيت ومن قال باسمية

من التبعية وإضافتها لما بعدها جهلها المفعول، ﴿يَوَادِ﴾ أى فى واد،  
﴿غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ وهو وادى مكة فإن أرضها حجرية قليلة النبت  
ولا شيء فيها من الزرع يومئذ ﴿عِنْدَ﴾ متعلق بمحذوف نعت ثان لواد  
أو حال منه أو هو بدل من مجموع الجر والمجرور لا من المجرور  
وحده، ولذلك لم يخفص مع أن عند لا يجر بغير من، فلو جعل بدلا  
من المجرور وحده وهو واد وجر لزم أنه مجرور بالياء . ﴿بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾  
أى الذى منع عنده ما لم يمنع عند غيره ومنع المحرم إليه نفسه من  
أشياء ومنع من أن يتعرض له أحد بسوء وأن يتهاون به وأن تستصغره  
الجبابة، أو منع من الطوفان فإنه لم يستول عليه ولذلك سمي عتيقاً  
أى عتيقاً أى أعتق من الطوفان والجبابة، وكل من التحريم المقابل  
للتحليل ومن التحريم بمعنى إثبات الحرمة بمعنى العظمة تصرف فى  
الاستعمال عن الأصل الواحد وهو المنع، ألا ترى أنما لم يكن جلالة ممنوع  
من فعله وإن المظم المحترم من ممنوع من التهاون به، وهذا الكلام  
من سيدنا إبراهيم صلى الله عليه وسلم - بعد بناء الكعبة ، لقوله عند  
بيتك المحرم، ويجوز أن يكون قبله باعتبار ما كان عليه قبل الطوفان  
فإنه إنه كينياً ولما جاء الطوفان رفع سالماً أو باعتبار ما يكون بعد  
من بناء إبراهيم له بأن علم بالوحي أنه سيبنيه وأنه سبق فى علم

الله أنه سيحدث في موضعه ﴿رَبَّنَا﴾ كرر النداء كما تقول ياربى  
 ياربى اغفر لى، فهو تكرير للنداء قبله وإنما كرره وفصل به بين قوله  
 أسكنت وقوله ﴿لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ بلام التعليل المتعلقة بأسكنت للإشعار  
 بأن المقصود بالذات من إسكانهم هنالك إنما هو إقامة الصلاة عند  
 بيت الله المحرم، كأنه قيل ما أسكنتهم بهذا الوادى الخالى من  
 الزرع والضرع والإنس إلا لإقامة الصلاة عند بيتك المحرم، ويجوز  
 أن يكون النداء غير مكرر بل داخل على محذوف، أى ياربنا أسكنتهم  
 ثم ليقيموا الصلاة والمراد من الدعاء توفيقهم لإقامة الصلاة ،  
 وقيل اللام لام الأمر والمراد الدعاء لهم بإقامتها كأنه طلب منهم  
 أن يقيموها ومن الله عز وجل أن يوفقهم إليها فالنداء أيضاً تكرار  
 ومستأنف لما بعده، كأنه قال ربنا اجعلهم مقيمين الصلاة ﴿فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً﴾  
 قلوباً . وقال ابن الأنبارى : الفؤاد غير القلب ولكن عبر به عن القلب  
 لقربه منه، قيل سمى فؤاد لأنه يفتثد، أى يتقد عند الغضب أو الشدة  
 والمفتاد المستوقد حيث يشوى اللحم ﴿مَنْ النَّاسِ﴾ من للتبعيض متعلقة  
 بمحذوف نعت لأفئدة ويقدر مضاف أى أفئدة ثابتة من أفئدة  
 الناس والمراد جعل أفئدة المؤمنين وهى بعض أفئدة الناس . قال  
 ابن عباس ومجاهد وابن جبير : لو قال أفئدة الناس لزامتكم على

حج الكعبة فارس والروم والترك والهند والنصارى واليهود والمجوس والناس كلهم ويجوز أن تكون من للابتداء أى أفئدة ناشئة من الناس وتنكيرها لأن المراد أفئدة مخصوصة وهى أفئدة المؤمنين .

وقرأ هشام فى رواية أبى الفتح أفيدة من الناس بياء بعد الهمزة وبه أخذ الحلوانى ونص عليه وقرأ هشام فى غير تلك الرواية كالجمهور وهى ياء إشباع وقرأ أفيدة بهمزة فألف ففاء مكسورة بدال بوزن ناصرة إما على أنه مقلوب أفيدة بأن قدمت الهمزة على الفاء بعد نقل كسرتها إلى الفاء فقلبت الفاء أو قدمت متحركة فقلبت الفاء بعد حرف كسرتها فكسرت الفاء لثلاثى يلتقى ساكنان كما يقلب أدور بواو أو همزة جمع دار إلى أدر بهمزة فألف بدل من الواو أو الهمزة التى كانت بعد الدال بعد نقل ضمها إلى الدال، وإما على أنه اسم فاعل أفيدة الرحلة إذ اعجلت أى فاجعل جماعة أفئدة أى عاجلة إليهم بالرحلة من الناس والمراد جنس مخصوص من الجماعات وهى جماعات المؤمنين، وقرأ فدة بحذف الهمزة بعد نقل حركتها للفاء قبلها للتخفيف ، والوجه إثباتها بين بين، ويجوز على هذه القراءة أن يكون من أفد بمعنى عجل على أنه صفة مشبهة أو صفة مبالغة فلا حذف ولا نقل ، ﴿تَهَوَّى إِلَيْهِمْ﴾ تسرع أو تنحط وتنحدر وقرأ بالبناء للمفعول من أهوى فلان فلاناً

إلى كذا بمعنى أسرع إليه أو حطه إليه والمراد تحن إليهم شوقاً ووداً .  
 دالا لذاتهم بل لحج البيت ولا مانع أن يكون دعا لهم أن يحبهم  
 المؤمنون لذاتهم، وقرأ تهوى بفتح الواو وبمعنى تحب وعليه فإنما عدى  
 مع أنه يتعدى بنفسه لتضمنه معنى تميل . وقال ابن مالك : يجوز أن  
 يكون الأصل تهوى بالكسر قلبت الكسرة فتحة والياء ألفاً فيكون معناه  
 مامن في قراءة الجمهور كما يقال في رضى رضى ، وفي ناصية ناصاه .  
 قال ابن هشام وفيه نظر لأن شرط هذه اللغة تحرك الياء في الأصل ،  
 وأجاب بعضهم بأن الياء متحركة بالضم وإنما سكنت استئقلا ،  
 وردده الشننى بأن الإعراب عارض، وشرط التحريك هنا الأصالة كما  
 في الخلاصة ، قلت: التحقيق أن الإعراب بالرفع لازم للمضارع أول  
 وجوده مجرداً عن ناصب وجازم لا عارض ، وقال القراء إن إلى زائدة  
 في المفعول به والأصل تهوهم أى تحبهم ﴿ وَأَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ ﴾  
 شيئاً ثابتاً من الثمرات كما ترزق من سكن وادياً ذا زرع منبتاً .  
 وقد أجاب الله دعاءه فعمر قرى . يقرب مكة ذوات زرع ونبات يجلب  
 منها ومن غيرها إلى مكة وتجي إليها ثمرات كل شيء حتى أنه لتوجد  
 فيها الفواكه الصيفية والخريفية والشتوية بيوم واحد قيل فعل الله  
 ذلك بنقل الطائف إليه من فلسطين ، ونسب هذا لابن عباس رضى الله



عنهما ، جمع لهم إبراهيم أمر الدنيا والآخرة في دعائه . ﴿ لَعَلَّهُمْ  
يَشْكُرُونَ ﴾ النعم بتوحيده وطاعتك وتعظيمك وإنما النعم مخلوقة لذلك .  
﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعَلَّمَ مَا نُخْفِي ﴾ أى مانحني بعضنا عن بعض أو ما  
أضمرناه في قلوبنا . ﴿ وَمَا نُعَلِّنُ ﴾ ما يظهر بعضنا لبعض أو ما ننطق  
به فأتت عالم بحوائجنا ومصلحتنا وأرحم بنا منا وإنما تدعوك إظهارا  
للعبودية والعجز واستعجالا لتبيل ما عندك وولما إلى رحمتك ، كما روى  
أن بعضاً رفع حاجته إلى كريم فأبطأ عليه قضاءها ، فقال له تلويحاً  
بقضائها : مثلك لا يذكر استقصاراً ولا توهما للغفلة عن حوائج السائلين  
ولكن ذا الحاجة لا تدعه حاجته إلا أن يتكلم فيها ، وقيل ما نخفى  
من الحزن لما وقع بيني وبين هاجر مع إسماعيل من الفارقة وما نعلن  
من الدعاء والبكاء ، قالت له هاجر عند الوداع إلى من تكلنا : قال :  
إلى الله أكلكم . قالت : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذا  
لا تخشى تركنا إلى كاف ، وذكروا عن ابن عباس أن إبراهيم جاء  
بهاجر وإسماعيل حتى وضعهما بمكة ثم رجع فنادته يا إبراهيم أسألك :  
فالتفت . فقالت : من أمرك أن تضعني وابني بأرض ليس فيها زرع  
ولا ضرع ولا أنيس . قال : ربى . قالت إذن لا يضيعني ، ولما ولي دعا  
بذلك الدعاء كله ، قال في عرائس القرآن : لما نجى الله تعالى خليفه

إبراهيم من نار نمرود وآمن به من آمن خرج مع لوط وتزوج سارة بنت عمه ونزل بنجران فمكث ما شاء الله ثم هاجر إلى مصر وكانت سارة أحسن النساء وكانت لا تعصى إبراهيم في شيء وبذلك أكرمها الله تعالى فأثى رجل فرعون مصر وقال إن هاهنا رجلا معه امرأة من أحسن النساء ووصف حسنهما وجمالهما، فأرسل الجبار إلى إبراهيم رسولا، فقال له ما هذه المرأة منك . قال : هي أختي ، قيل خاف أن يقتله إن قال هي امرأتى . فقال له : زينها وأرسلها معي حتى ينظر إليها الملك فمضى إليها إبراهيم فقال : إن هذا الجبار قد سألني عنك فأخبرته أنك أختي فلا تكذبيني عنده، فإنك أختي في كتاب الله فإنه ليس في هذه الأرض مسلم غيري وغيرك ثم أقبلت سارة إلى الجبار ، وقام إبراهيم يصلي فلما دخلت عليه ورآها هوى بيده إليها، فبيست إلى صدره فعظم أمره وقال اسئلي إلهك أن يطلق يدي فوالله لا أؤذيك . فقالت : اللهم إن كان صادقا فأطلق يده ، قيل فعل ذلك ثلاث مرات كلما أهوى بيده يبيست فردها إلى إبراهيم فلما أحسن بها انفلتت من صلاته قال : ما الخبر . قالت : كفى الله كيد الفاجر ووهب لي هاجر ، وروى أنه رفع الحجاب بين إبراهيم وسارة ينظر إليها من وقت خروجها إلى رجوعها إليه كرامة لها وتطييباً لقلبه وكانت هاجر ذات هيئة فوهبتها سارة لإبراهيم فقالت إني أراها امرأة

وضئة فخذها فلعل الله يرزقك منها ولداً وكانت سارة قد منعت الولادة حتى آيست فوق إبراهيم على هاجر فولدت له إسماعيل . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا فتحتم مصر فاستوضوا بأهلها خيراً فإن لهم ذمة ورحماً . قال ابن استحاق : سألت الزهري ما الرحم الذي ذكره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : كانت هاجر أم إسماعيل منهم ثم خرج من مصر ونزل السبع من فلسطين واحتفر شهراً واتخذ مشجداً وكان ماء العين ظاهراً على وجه الأرض وكانت غنمه تردها وأقام مدة ثم أذاه أهل تلك الأرض فخرج حتى نزل بناحية من أرض فلسطين بين الرملة وإيلة ببلدة يقال لها بضاً فنضبت ماء العين لما خرج فندم أهل السبع على ما صنعوه به ، وقالوا أخرجنا من بين أظهرنا رجلاً صالحاً فاتبعوه حتى أدركوه فسألوه أن يرجع إليهم ، فقال ما أنا برافع إلى بلد أخرجت منها . فقالوا : إن الماء الذي كنت تشرب منه ونشرب معك قد نضب ، فأعطاهم سبع أعنز من غنمه وقال : اذهبوا بها معكم فإنكم إذا أوردتموها إلى ظهر الماء جرى حتى يكون على وجه الأرض كما كان ولا يقربه امرأة جائض . ففعلوا فكانوا يشربون منه حتى غرفت منه حائض فنضب ، وأقام إبراهيم يضيف من يأتيه وقد وسع الله الرحمن الرحيم عليه في الرزق والخدم إلى أن

أمر الله جل جلاله الملائكة المرسلين إلى إهلاك قوم لوط أن يبشروه  
 بإسحاق ومن ورائه يعقوب . قال السدى وابن بشار حملت سارة  
 بإسحاق وقد حملت هاجر بإسماعيل فوضعتا معاً وشب الغلامان فبينما هما  
 يتناضلان ذات يوم وقد كان إبراهيم يسابق بينهما فسبق إسماعيل  
 فأخذه واجلسه في حجره وأجلس إسحاق إلى جنبه وسارة تنظر إليه  
 فغضبت وقالت : عمدت إلى ابن الأمة فأجلسته في حجرى وعمدت  
 إلى بنى فأجلسته إلى جنبك وقد جعلت لى أن لا تغيرنى وأخذها ما  
 يأخذ النساء من الغيرة، فحلفت لتقطعن منها قطعة ولتغيرن خلقتها ثم  
 ثاب إليها عقلها فبقيت متحيرة في ذلك ، فقال لها إبراهيم : اخفضيها  
 أى اختنيتها واثقي أذنيها ، ففعلت فكان الخفاض وثقب الأذنين  
 سنة في النساء ثم إن اسماعيل وإسحاق اقتتلا ذات يوم كما يفعل  
 الصبيان فغضبت سارة على هاجر ، وقالت : لاتساكنينى في بلد واحد  
 وطلبت من إبراهيم أن يعزلها عنها فأوحى الله إلى إبراهيم أن يأتى بهاجر  
 وابنها إلى مكة فذهب بهما حتى قدم مكة وهى إذ ذاك عضاة وسلم وسمر  
 وحواليها خارج مكة ناس يقال لهم العماليق وموضع البيت يومئذ ربوة  
 حمرا ، فقال إبراهيم لجبريل : ها هنا أمرت أن أضعها . قال : نعم .  
 فعمد بهما إلى موضع الحجر فأنزلهما فيه وأمر هاجر أن تتخذ عريشاً ،

ثم قال : ربنا إني أسكنت من ذريتي .. الخ . ثم انصرف فاتبعته هاجر  
فقال : إني من تكلني فجعل لا يرد عليها شيئاً ولا يلتفت ، فقالت :  
آلله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذا لا يضيعنا ، ثم انصرفت راجعة  
وكانت مع هاجر شنة فيها ماء فنقد الماء وانقطع لبنها فعطشت وعطش  
الصبي فنظرت أى الجبال أدنى إليها فلذا هو الصفا فصعدت عليه  
فتسمعت هل تسمع صوتاً أو ترى شخصاً فلم تسمع شيئاً ولم تر أحداً  
ثم سمعت أصوات السباع فى الوادى نحو إسماعيل فأقبلت مسرعة ثم  
سمعت صوتاً نحو المروة فسعت وما تريد السعى كالإنسان المجهود  
ففى أول من سعى بين الصفا والمروة ثم صعدت المروة فسمعت صوتاً  
فقال كالإنسان الذى يكذب سمعه صه حتى استيقنت وجعلت تدعو  
أسمع أيل ومعنى أيل الله ، وقالت قد أسمعنى كلامك فأغثنى فقد  
هلك وهلك من معى ، فإذا هى بجبريل عليه السلام ، فقال لها : من  
أنت . فقالت : سرية إبراهيم عليه السلام ، تركنى وابنى ها هنا ،  
قال : إني من وكلكما . قالت : إني الله تعالى . قال : قد وكلكما إلى كف  
ثم جاء بها وقد نفذ طعامها وشرابها حتى انتهى بها إلى موضع زمزم  
فضرب بقدمه الأرض فصارت عيناً قلذلك يقال لزمن ركضة جبريل ،  
فلما نبع الماء أخذت هاجر شنة وجعلت تستقي فيها لتدخره . ، فقال

جبريل عليه السلام : انها روى وجعلت حولها جسراً ، قال رسول الله  
 - صلى الله عليه وسلم - لولا أنها أعجلت لكانت زمزم عينا معينا ،  
 وقال لها جبريل : لا تخافى على هذه العين فإنها عين يشرب منها  
 ضيفان الله ، وقال لها : إن أبا هذا الغلام شيخى ويبنى لله بيتاً هذا  
 موضعه . ومرت ، رفقة من جرهم يريدون الشام فرأوا الطير على الجبل ،  
 فقالوا : لا يكون الطير حائماً إلا على الماء ، فأتوا فقالوا لها جرهم : إن  
 شئت كنا عندك وآسنأك والماء ماؤك ، فأذنت لهم فنزلوا معها فهم أول  
 سكان مكة ولذلك كانت العرب تقول فى تلييتها اللهم إن جرهم عبادك  
 والناس طرف وبهم قديماً عمرت بلادك فكانوا هنالك حتى شب  
 إسماعيل وماتت هاجر ودفنت فى الحجر وماتت بعدها سارة بالشام  
 ولها مائة وتسع وعشرون سنة فى جيرون من أرض كنعان ودفنت فى  
 مزرعة اشتراها إبراهيم عليه السلام من الكنعانيين .

تسميه قطور بنت يقطر . وولدت له يفتان وزمران ومداين وشنق  
 بشرخ ومدين ثم تزوج امرأة تسمى عجوز بنت أهيب من جرهم  
 وولدت له كيسان وشورخ ولهم ولوطان ويافس وجملة أولاده مع  
 إسماعيل وإسحاق ثلاثة عشر ذكراً أكبرهم إسماعيل وأنزله بمكة  
 وأنزل إسحاق بالشام وفريق سائر أولاده ، فقالوا : مالك فرقتنا بأرض

الغربة . فقال : بذلك أمرت . وعلمهم أسماء الله تعالى يستسقون بها  
وينتصرون ، ثم تزوج إسماعيل امرأة من جرهم وأخذ لسانهم فتعرب  
بهم ثم إن إبراهيم استأذن سارة أن يزور هاجر وابنتها فأذنت له وشرطت  
أن لا ينزل فقدم مكة وقد ماتت هاجر ، ويقال : إنه قدمها على  
البراق وذهب إلى بيت إسماعيل فقال لامرأته : أين صاحبك ؟  
قالت : ليس هنا ذهب يتصيد ، وكان إسماعيل يخرج من الحرم  
يتصيد ثم يرجع وكان مولعاً بالصيد وكان مخصوصاً بالقنص والفروسية  
والرمي والصرع ، فقال لها إبراهيم : هل عندك ضيافة ، وهل أجد عندك  
طعاماً أو شرباً ؟ قالت : ليس عندي شيء . قال : فإذا جاء زوجك  
فأقرئيه مني السلام وقولي له يغير عتبة بابه ، فلما قدم إسماعيل أخبرته  
بما قاله إبراهيم فطلقها وتزوج أخرى ، فلبث إبراهيم ما شاء الله أن  
يلبث ثم استأذن سارة أن يزور إسماعيل فأذنت له وشرطت عليه  
أن لا ينزل فجاء إبراهيم حتى انتهى إلى بيت إسماعيل ، فقال لامرأته :  
أين صاحبك ؟ قالت : ذهب يتصيد وهو يجيء إن شاء الله ، انزل  
رحمك الله ، قال لها : هل عندك ضيافة ؟ قالت : نعم . فجاءت بالتين  
واللحم فدعا لهما بالبركة ولو جاءت يومئذ بخبز أو بر أو شعير  
أو تمر لكانت أكثر الأرض برأ وشعيراً أو تمرأ ، فقالت : انزل حتى أغسل

رأسك فلم ينزل فجاءت بالمقام فوضعتة عند شقه الأيمن فوضع قدمه عليه فبقي أثر قدمه عليه فلما فرغ قال لها : إذا جاء زوجك فاقريه مني السلام وقولي له قد استقامت عتبة بابك ، فلما جاء اسماعيل عليه السلام وجد ريح أبيه فقال لامرأته : هل جاءك أحد ؟ قالت : نعم . جاء شيخ أحسن الناس وجهاً وأطيبهم ريحاً فقال لي كذا وقلت له كذا وغسلت رأسه وهذا موضع قدميه على المقام ، فقال لها : ذلك أبي إبراهيم . قال أنس : رأيت في المقام أثر أصابع إبراهيم وعقبه واخمص قدميه غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم وإنما عنى إبراهيم بتغيير العتبة وإثباتها تطليق الزوجة وإمساكها وكان جائزاً أن يأمره بالتطليق ، قال علي بن أبي طالب ، قال عبد المطلب : بين أنا قائم في الحجر إذا أتاني آت فقال : احفر طيبة . قلت : فما طيبة . قال : فذهب عنى ولم يجثنى فلما كانت الليلة الثانية جاءني فقال احفر برة ، قال : فما برة ، فذهب عنى فلما كان من الغد رجعت إلى مضجعي فنمت فقال : احفر زمزم . قلت : وما زمزم ، وكان قد درس وغار مأوها فقال : بضز تسقى الحجيج عند منحر قريش عند نقرات الغراب الأعصم وقرية النمل فلما بين له قام فقصد الموضع فوجد غراباً ينقر وبيت النمل فحفر بينهما بمحول ومعه ابنه الحارث ليس له غيره فقالت



قريش : يا عبد المطلب إنها من آبار اسماعيل أبينا وإن لنا فيها حقاً  
فأشركنا فيها ، فقال : ما أنا بفاعل إن هذا شيء خصصت به من  
دونكم وأعطيته من بينكم ، قالوا له : فأنصفنا فإننا غير تاركيك  
حتى نخاصمك ، قال : فاجعلوا بيني وبينكم من شتم . قالوا : كاهنة  
بنى سعد بن هذيل . قال : نعم . وكانت من أشرف بيت في الشام  
فركع عبد المطلب ومعه نفر من بني أمية بن عبد مناف ونفر من كل  
قبيلة من قريش والأرض مفاوز ولما كانوا ببعض المفاوز نقد ما كان  
معه هو وأصحابه من الملاء حتى أيقنوا بالهلاك فاستقوا ممن معهم من  
قبائل قريش فأتوا عليهم فقالوا : إنا في مفازة وإنا لنخشى على أنفسنا  
مثل ما أصابكم فلما رأى عبد المطلب ما صنع القوم<sup>١</sup> قال لأصحابه :  
ماذا ترون ؟ قالوا : إنا لرأيك تبع فمرنا بما شئت . قال : إني أرى أن  
يحضر كل رجل منكم لنفسه حفرة بقلر ما يجد من القوة فكل من  
مات منا دفناه في حفرته فاحتفروا وجلسوا ينتظرون الموت ، ثم قال :  
هلا إذا جلسنا منتظرين الموت نضرب يمينا وشمالا ونبغى لأنفسنا ماء  
فعسى الله أن يرزقنا ماء فارتحل هو ومن معه وقريش ينظرون إليهم  
وما هم فاعلون فتقدم عبد المطلب إلى راحلته فركبها فلما ركبها  
انبعثت به فلتنفجرت حين مله من تحت اخفافها فكبر عبد المطلب

وأصحابه ثم نزل وشرب وشرب أصحابه حتى رووا وملأوا فسقيتهم ،  
ثم قالوا يا عبد المطلب إن الله قد فضلك علينا والله لا نخاصمك أبداً  
في زمزم إن الذى سقاك هذا الماء فى هذه القلاة هو الذى سقاك زمزم  
فارجع فرجع ورجعوا وخلوا بينه وبين زمزم ، وروى أنه قيل  
لعبد المطلب يا أيها المذبح احضر زمزم إنك إن حفرتها لم تندم وهى  
تراث من أبيك الأعظم وتسقى الحجيج ، فقال : أى موضع زمزم .  
قيل له : عند قرية النمل حيث ينقر الغراب الأعصم فغدا بالمعول  
ومعه ابنه الحارث ، فقالت قريش : والله لا نتركك تحفرها ومنحرفنا  
وأوثاننا عندها وحسدوه وكانوا قد أخبروا أن جرهما لما سكنوا مكة  
أودعوا فى زمزم أموالا وأسلحة للمصطفى - صلى الله عليه وسلم -  
وأخبروا أن الله تعالى باع فى تلك القرية نبياً صفته كذا ، ثم قال  
بعضهم لبعض دعوا يحفر فرما يخطئ الموضع فحفر غير بعيد فظهرت  
العلامة فكبروا وعرفوا أنه لم يخطئ فتأدى حتى بلغ تمثالين من ذهب  
وهما غزالان دفنتهما جرهم ثم وجد سيوفاً ودروعاً فقالت له قريش  
يا عبد المطلب إنا معك فى هذا شركاء . قال : لا . ولكن نضرب بالقداح  
قالوا : كيف تصنع . قال : نجعل للكعبة قدحين ولق قدحين فمن  
خرجت قدحاه على شيء كان له ومن تخلف قدحاه فلا شيء له . قالوا :

أنصفت . فجعل قذحين أصفرين للكعبة وقذحين أسودين لعبد المطلب وقذحين أبيضين لقريش وضربوا القِدَاحَ عند صنم يقال له هبل ، وقام عبد المطلب يدعو فخرج القدحان الأصفران على الغزالين للكعبة وخرج الأسودان على السيوف والدروع لعبد المطلب وتحلف قدحا قريش فعلق عبد المطلب السيوف والدروع بباب الكعبة وكانت الرئاسة والتقدمة لعبد المطلب قبل حفز زمزم ولما حفرها وخرج منها ماء ازداد بذلك في قريش عظمة وجاهاً ومنزلة وعاف الحجاج المياه التي كانت بمكة ونواحيها وأقبلوا على زمزم العذوبة ماؤها ولكونها من أثر إسماعيل فافتخرت بذلك بنو عبد مناف على قريش وسائر العرب . انتهى كلام عرائس القرآن .

وفي رواية أنه بلغ إبراهيم من الشام وإلى مكة راكباً هو وابنه إسماعيل وهاجر في يوم واحد وركب منصرفاً وتركهما من يومه وترك عندها جراب تمر وسقاء ماء ولما كان عند الثنية كر راجعاً حيث لا يريانه ، استقبل موضع البيت ودعا بذلك الدعاء إلى قوله يشكرون . وعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ماء زمزم لما شرب له ، ذكره ابن العربي قال : ولقد كنت مقيماً بمكة سنة سبع وثمانين وأربعمئة وأكثر شرب ماءه ناوياً به العلم والإيمان ففتح لي في ذلك ونسيت أن

أنويه للعمل مع ذلك . ا هـ . وذكروا أن أول ما اتخذت النساء المنطقة من قيل أم إسماعيل اتخذتها لتعفى أثرها على سارة وأنها جعلت تشرب من السقاء وترضع صبيها حتى نفذ فعطشت وعطش وجعلت تنظر إليه يتلوى فانطلقت كراهة أن تنظر إليه وابتغاء الماء فوجدت الصفا أقرب جبل يليها فقامت عليه واستقبلت الوادى تنظر أحداً فلم تر فهبطت حتى بلغت الوادى فرفعت طرف درعها ثم سعت سعى الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم أتت المروة فقامت عليها فلم تر أحداً فعلت ذلك سبعاً وإن موضع البيت كان مرتفعاً تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وعن شماله وأن جماعة من جرهم أقبلت من طريق كدى ونزلوا أسفل مكة وقصدوا الموضع الذى هى فيه لرؤيتهم الطير حائماً عليه قائلين إن الطير إنما يحوم على الماء بعد ما أرسلوا رجلاً أو رجلين فرجع أو رجعا إليهم بخبر الماء وقالوا : تأذنين أن ننزل عنك . قالت : نعم ، ولكن لا حق لكم فى الماء ، قالوا : نعم . وشب فيهم إسماعيل عليه السلام وكان أنفسهم ولما أدرك زوجوه بامرأة منهم ، وروى أنهم قالوا : أشركينا فى مائك نشركك فى ألباننا ، ففعلت . وروى أن الماء نبع من تحت قدم إسماعيل لما جعل يبكى ويحكها بالأرض كالصبيان . ﴿ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ هذا من

كلام الله سبحانه وتعالى تصديق لإبراهيم عند الأكثر ، وقيل من كلام إبراهيم عليه السلام وإنما كان لا يخفى شيء على الله لأنه عالم بالذات فاستوى في علمه كل شيء ومن صلة التأكيد لاستغراق المستفاد من النكرة في سياق النفي وقيل من هو المقيد للاستغراق .

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ ۖ أَيُّ مَعَ الْكِبَرِ وَالِاسْتِعْلَاءِ سَجَازِي وَيَتَعَلَّقُ الْجَارُ بِمَحْذُوفٍ حَالٍ مِنَ الْبَاءِ فِي لِي وَالْمَعْنَى وَهَبَ لِي وَأَنَا كَبِيرٌ آيَسٌ مِنَ الْوَلَدِ ، وَقِيلَ الْهَبَةُ بِحَالِ الْكِبَرِ اسْتِعْظَامًا لَهَا وَإِنْ ظَهَرَ لَهَا فِيهَا مِنَ الْآيَةِ فَهِيَ أَجْلٌ نَعْمَهُ وَأَجْلُهَا وَأَحْلَاهَا إِذْ كَانَتْ حَيْثُ وَقَعَ الْيَأْسُ ، ﴿ إِسْمَاعِيلَ ۖ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَلَدَهُ وَهُوَ ابْنُ تِسْعٍ وَتِسْعِينَ سَنَةً ، ﴿ وَإِسْحَاقَ ۖ قَالَ : وَلَدَهُ وَهُوَ ابْنُ مِائَةٍ وَاثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً ، وَقِيلَ وَلَدَ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ ، وَإِسْحَاقَ وَهُوَ ابْنُ تِسْعِينَ ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : بَشَرٌ بِإِسْحَاقَ وَهُوَ ابْنُ مِائَةٍ وَسَبْعٍ عَشْرَةَ وَقَوْلُهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي . الْخ . مِنْ كَلَامِ إِبْرَاهِيمَ قَطْعًا مِنْ حَمَلَتْ دَعَائِهِ عِنْدَ فِرْعَوْنَ هَاجِرًا فَمَعْنَى هَبَةٍ إِسْمَاعِيلَ أَنَّهُ وَهَبَهُ اللَّهُ لَهُ وَأَوْجَدَهُ ، وَمَعْنَى هَبَةٍ إِسْحَاقَ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ قَدْ بَشَرَهُ بِهِ ، وَلَفْظُ الْهَبَةِ صَالِحٌ لِلْمَعْنَى الْعَالِمَ لَهَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَكْلِمٌ بِذَلِكَ بَعْدَ وَلَادَةِ إِسْحَاقَ ، ﴿ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ۖ قَابَلَهُ وَمَجِيبُهُ يُقَالُ سَمِعَ الْمَلِكُ كَلَامِي

أى اعتد بكلامى وقبله ومنه قول المصلى سمع الله لمن حمده ، وحديث ما أذن الله لشيء أى ما سمع له أى ما قبله واعتد به كإذنه لنبي يتغنى بالقرآن والدعاء على عموميه بحيث يقبل، وهو متضمن للدعاء إبراهيم الذى دعا به عند فراق هاجر ولقوله رب هب لى من الصالحين . وقيل هذا هو المراد وسميع صفة مبالغة مضافة للمفعول وأشد مبالغة من ذلك أن تجعل الإضافة من الإضافة للفاعل على طريق المجاز العقلى بأمر اسند السمع العظيم للدعاء بنفسه وجعل الدعاء نفسه سميعاً كقولك صومه صوام .

﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ ﴾ معدلاً لها بأركانها ووظائفها محافظاً عليها فى أوقاتها مداوماً عليها والمراد طلب أن يبقيه الله على ذلك ما دام حياً لأنه مقيم لها فى حين دعائه وقبله . ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ متعلق بمحذوف نعت لمحذوف معطوف على الياء على حذف المفعول الثانى فى هذا العطف الذى هو عطف معمولين على معمولى عامل واحد أى واجعل طائفة ثابتة من ذريتي مقيمة للصلاة وإتما عبر عن التبعية لعلمه بالوحي أو باستقراء فى الأمم الماضية أنه يكون فى ذريته كفار ويناسب أنه بالوحي قوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين ﴿ رَبَّنَا ﴾ تكرير للدعاء قبله لشدة الرغبة أو عائد إلى اجعل المقدر المعنى فى قوله ومن ذريتي ﴿ وَتَقَبَّلْ ﴾

دُعَاء ﴿ أَجِبْ دُعَائِي هَذَا أَوْ تَقْبِلْ عِبَادَتِي وَالْعُطْفَ عَلَيَّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ أَوْ عَلَيَّ مُحَذِّفَ يَدْخُلُ عَلَيْهِ النَّدَاءُ الْأَخِيرُ فَلَا يَكُونُ تَكْرِيرًا ، أَيْ رَبَّنَا افْعَلْ لِي مَا سَأَلْتُكَ وَتَقْبِلْ عِبَادَتِي .

﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي ﴾ ما قصرت فيه إذ لا يخلو مخلوق من تقصير في حق الخالق ولو بلغ ما بلغ أو اغفر لي ما كان مني مما الأولى تركه ولو كان غير معصية أو أراد إظهار العجز والالتجاء إلى الله فقط ﴿ وَلِيَّوَالِدَيَّ ﴾ أي وأمي هذا قبل أن يتبين له عداوتهما لله تعالى أو على شرط الإسلام كذا قيل، ويبحث فيه بأنه ياباه قوله تعالى إلاقول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك لأنه لو شرط الإسلام لكان استغفاره صحيحاً لا كلام فيه، وقد تقدم كلام في ذلك وروى أن أمه أسلمت ودعا لها فالمراد مجموع والديه لا جميعهما ، وقيل أراد آدم وحواء وقيل آدم ونوحاً وعليه فلا تغليب بخلاف سائر الأقوال ففيها تغليب لفظ الوالد على لفظ الوالدة إذ ثناهما على والدي لا على والدي ، وقرأ سعيد بن جبير ولوالدي بتخفيف الياء على الأفراد يعني أباه على ما مر أو آدم أو نوحاً ، ولا يخفى أن الراجح أراده والده على الحقيقة في هذه القراءة ووالده ووالدته لي الحقيقة في قراءة التشديد وقراءة الحسن ابن علي والزهرى ولوالدي بفتح اللام وإسقاط الألف قبلها أي إسماعيل

وإسحاق وأنكرها عاصم وقرىء ولولدى بضم الواو وإسكان اللام وتخفيف الياء جمع ولد كَأَسَدٍ وَأَسَدٍ وَهُمْ إِسْمَاعِيلُ وَإِسْحَاقُ وَيَعْقُوبُ ابْنُ إِسْحَاقَ ونحوهم أو مفرد مراد به الجنس المتأهل للمغفرة من أولاده من صلب ونسل أو إِسْمَاعِيلُ وفي بعض المصاحف ولذريتي وفي مصحف أبي بن كعب ولأبوى وهى موافقة لقراءة ولوالدى بألف وكسر اللام وتشديد الياء ﴿ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ كلهم ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ أى يوم يحضر الحساب ويثبت ويشتد ، قال الطيبي فى شرح الكشاف شبه الحساب فى الوقوع والثبوت بالإنسان إذا كان على أقوى حال وهو القيام ثم أثبت له مجازاً ما يلزم الإنسان فى هذه الحالة وهو القيام ثم شبه هذا المثبت لا الحقيقة بما أثبت تحقيقاً ثم أطلق المحقق على ذلك أثبت لا على التحقيق ثم اشتق منه يقوم، فهى استعارة مكنية للتخييلية مستلزمة التبعية اهـ . ومثل ذلك قولهم قامت الحرب على ساق وقولهم ترجلت الشمس إذا أشرقت وثبت ضوءها ويجوز أن يكون ذلك من الإسناد للسبب فىكون الإسناد مجازاً عقلياً والأصل يوم يقوم الناس لأجل الحساب ويجوز أن يقدر مضاف فىكون الحساب مجازاً بالحذف أى يوم يقوم أهل الحساب للحساب أو إلى الحساب .

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ ﴾ يامحمد . ﴿ اللَّهُ غَافِلٌ ﴾ أى دم على ما أُنزِلَ عليه



من عدم حسابك الله كقوله ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله إلهاً آخر، أى دم على عدم كونك من المشركين وعدم كونك داعياً مع الله إلهاً آخر فى أحد أوجه وذلك أن الغفلة معنى مانع من الوقوف على حقيقة الأمر وإن شئت فقل سهو يعتري الإنسان من قلة التحفظ واليقظة والله تعالى منزّه عن ذلك ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - أعلم الخلق بالله وصفاته وبما تنزه عنه فلا يتوهم أن الله جل جلاله يغفل فضلاً عن أن ينهى عن ذلك فظهر أن المراد كما مر دم على ما أنت عليه من عدم حسابك الله غافلاً . ﴿ عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ لَأَنفُسِهِمْ وَغَيْرِهِمْ بِالشُّرْكِ وَالْقُلُقِ وَالْمَعَاصِي بَلْ هُوَ عَالِمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ وَسَيَجْزِيهِمْ أَوْ أَرَادَ بِالنَّهْيِ عَنْ ذَلِكَ الْحِسَابَ الْإِعْلَامَ بِأَنَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ لَا يَخْفَى عَنْهُ شَيْءٌ وَإِنَّهُ يَجْزِيهِمْ عَلَى الْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ أَوْ أَرَادَ لَا تَحْسِبْنَهُ يَعَاطِلُهُمْ مَعَامَلَةُ الْغَافِلِ بَلْ مَعَامَلَةُ الرَّقِيبِ الْمَحَاسِبِ عَلَى النَّقِيرِ وَالْقَطْمِيرِ وَالْفَتِيلِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْخُطَابُ فِي لَا تَحْسِبْنِ لِكُلِّ مَنْ يَصْلَحُ لَهُ فَيَشْمَلُ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - وَقَدْ عَلِمْتَ كَيْفِيَّةَ نَبِيِّهِ عَنْ ذَلِكَ الْحِسَابِ وَيَشْمَلُ غَيْرَهُ مِمَّنْ عَرَفَ اللَّهَ وَصَفَاتِهِ وَالْكَلَامَ فِي كَيْفِيَّةِ نَبِيِّهِ كَذَلِكَ وَيَشْمَلُ مَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ بِصِفَاتِهِ أَوْ عَرَفَهُ وَكَانَ مُتَزَلِّزاً فَبِالنَّهْيِ عَلَى ظَاهِرِهِ أَيْ أَتَرَكَ ذَلِكَ الْحِسَابَ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ ، وَقَالَ سَفِيَانُ عَنْ

عينة ذلك تسلية للمظلوم وتهديد للظالم على الإطلاق ف قيل له من .  
 قال . هذا فغضب . وقال : إنما قاله من علمه ، ﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ ﴾  
 وقرأ أبو عمر وإنما تؤخرهم بالنون في رواية غير مشهورة وفيها التفات  
 وعلى كل حال فالمعنى يؤخر أو تؤخر عذابهم أو جزاءهم فحذف المضاف .  
 ﴿ لِيَوْمٍ ﴾ أى إلى يوم أو لأجل يوم معدود لهم أو اللام مثلها في قولك  
 صنعت السرج للدابة واشتريت الباب للدار ﴿ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾  
 أى أبصارهم أو الأبصار منهم أو مطلق الأبصار وهو الراجع وشخص  
 البصر أن يبقى مفتوحاً ناظراً إلى جهة واحدة لا يعرض عنها وذلك  
 لفرط الخيرة والدهشة من هول ذلك اليوم ويجوز أن يراد بالشخص  
 انتقال البصر من جهة إلى أخرى لإحاطة الهول من كل جهة .

﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ مسرعين من قبورهم إلى إسرافيل إذ يدعوهم من صخرة  
 بيت المقدس وهم مع ذلك في ذل واستكانة كإسراع الأسير ونحوه  
 وذلك مخالف لحال الدنيا فإن الشاخص فيها يبقى واقفاً وذلك هو  
 الراجع ، وبه قال سعيد بن جبير وأبو عبيدة وقتادة وقيل المهطع  
 الخضيع ، وعن ابن عباس الإهطاع شدة النظر إلى جهة واحدة وعليه  
 فهو حال مؤكدة للشخص وأصله الإقبال على الشيء ولذلك فسر  
 بالإسراع وأن الإسراع إقبال وفسر بشدة النظر لأنه إقبال بالعين

وأجازهما أبو عبيدة وقال ابن زيد المہطع الذى لا يرفع رأسه .  
﴿ مُقْنَعِي رُؤُوسِهِمْ ﴾ رافعيتها إلى جهة السماء . قال الحسن وجوه الناس  
يومئذ إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد قيل وذلك بخلاف العادة لأن  
من يتوقع يطرق ببصره إلى الأرض ويحتمل أن يكون ذلك للهول الآتى  
من جهة السماء كنزول الملائكة وتقطع السموات وعلى تفسير ابن زيد  
يكون مقنعي حال مؤكدة للتي قبلها لأنه يفسر الإقناع بخفض الرأس  
من الدل كما ذكر مكى عن المبرد ﴿ لَا يَرْتَدُّ ﴾ لا يرجع والافتعال  
هنا للمبالغة الراجعة إلى النفي أى انتفى الارتداد انتفاء بليغاً وللمطاوعة  
رد بأن يهوا بالرد فلا يطاعون أو بأن من شأنهم أن يعملوا فى الرد  
فكانهم عملوا فلم يطاعوا . ﴿ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ﴾ بصرهم هيبة وخوفاً  
فهو شاخص لا يطرف ويجوز أن يكون المعنى لا يرجع إليهم نظرهم  
فينظروا إلى أنفسهم لشدة الحال والجزع والحذر . ﴿ وَأَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءٌ ﴾  
خلاء وهو الفسحة التى بين السماء والأرض لم يشغلها جسم وإنما أخبر  
به لتضمنه معنى الخالى كأنه قيل أفتدتهم خالية عن الفهم كما هو  
شأن المتحير الدهش ، وقال ابن جريج أفتلتهم خالية من الخير  
والحق . وقال ابن عبيدة خالية من العقل ، وقال قتادة : مواضع أفتدتهم  
خالية بانتقال الأفتدة عنها إلى حناجرهم لا تخرج ولا تعود إلى

مواضعها ، وقال سعيد بن جبير : أفشلتهم ذات هواء بمعنى أنها مترددة  
تهوى في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه ويحتمل أن يكون شبه  
الأفشة بالهواء الذى هو الريح فى شدة الاضطراب لشدة الهول .

﴿ وَأَنْذِرِ النَّاسَ ﴾ يامحمد ﴿ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ ﴾ يوم القيامة  
أو يوم الموت وهو مفعول ثان لأنذر لا ظرفه لأن يوم القيامة أو يوم  
الموت أعنى وقت اختصاره ليس وقتاً للإنذار ولا يخفى ما فى الأمر بالإنذار  
بذلك اليوم من التهويل . قال الغزالي فى الإحياء : إن أعلم العلماء وأعرف  
الحكماء ينكشف له عقبي الموت من العجائب والآيات ما لم يخطر  
قط بباله ولا اختلج به ضميره فلو لم يكن للعاقل هم ولا غم إلا  
التفكر فى خطر تلك الأحوال وما ينكشف عنه الغطاء من شقاوة  
لازمة أو سعادة دائمة لكان ذلك كافياً فى استغراق جميع العمر والعجب  
من غفلتنا وهذه العظام بين أيدينا . ﴿ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ بالشرك  
والمعاصى ﴿ رَبَّنَا أَخِّرْنَا ﴾ أى أخر عذابنا أى العذاب الذى استوجبناه  
﴿ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾ بأن تردنا إلى الدنيا وتمهلنا فيها زماناً قليلاً وأخر  
آجالنا بمدة قليلة مقدار ما نؤمن ونجيب دعوتك . ﴿ نُجِيبْ دَعْوَتَكَ ﴾  
أى دعائك إيانا إلى التوحيد والعمل الصالح . ﴿ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ ﴾ فيهما بأن  
نوحّد كما وحدوا ونعمل كما عملوا أونتبّع دعاءهم إيانا إليهما فيقال

لهم . ﴿ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى حين كنتم فى الدنيا .  
 ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ﴾ جواب أقسمت جاء بلفظ الخطاب على مطابقة  
 أقسمت ولو حكى كما قالوا حين أقسموا لقبول أو لم تكونوا أقسمت  
 من قبل ما لنا من زوال لأنهم كانوا فى الدنيا يقولون والله ما لنا من  
 زوال عن حال الموت إذا متنا إلى حال البعث كما قال جل جلاله  
 وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت أو يقولون بطرا وغرورا  
 وسفها والله ما لنا من زوال عن الدنيا بالموت أنكروا الموت عنادا  
 مع علمهم بأنه لا بد منه أو يقولون بلسان حالهم والله لا نموت حيث  
 أملوا بعيدا أو بنوا مشيدا وفعلوا فعلا كأنهم لا يجازون عليها .

﴿ وَسَكَنتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ بالشرك والمعاصى من  
 الأمم السالفة . كقوم هود وقوم صالح ، والخطاب لجملة الكفار  
 ولا يخلون من سكون مساكن الأمم السالفة ويجوز أن يريد خصوص  
 كفار قريش ويريد بسكونهم مبيتهم ليلا فى نحو ديار ثمود إذا سافروا  
 ويجوز أن يكون المراد بالسكون سكون النفوس واطمئنانها آخذة لمساكن  
 الظالمين مساكن أو بايتين فيها وأخذوا لسير هؤلاء فى الكفر والمعاصى  
 غير خائبين أن يصيبهم مثل ما أصاب هؤلاء ، أما سكن بمعنى اطمئنان  
 فيتعلى بالحرف نحو سكن فى كذا وسكن بكذا وأما سكن بمعنى

أقام فأصله التعدى بقى كما فى الآية وقد تضمن معنى تبوءوا فيتعدى بنفسه تقول سكن الدار أى تبوأها أى اتخذها منزلاً ﴿وَتَبَيَّنَ لَكُمْ﴾ الفاعل مستتر عائد إلى الفعل أى تبين لكل فعلنا بهم يسكون العين ويدل له ﴿كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ وقيل عائد إلى مصدر تبين ، وقيل الفاعل جملة كيف فعلنا بهم وقد مر البحث فى مجيء الفاعل جملة وفعل الله بهم إهلاكه إياهم وانتقامه منهم وقرئ ونبين بالنون والرفع وعليه فالجملة مفعول به وعلق العامل بالاستفهام بمعنى أن أداة الاستفهام هى المنقلة له عن أصله الذى هو العمل فى المفرد إلى العمل فى الجملة وعلى هذه القراءة تكون جملة نبين لكم كيف فعلنا بهم معترضة أو حالا على تقدير المبتدأ أى ونحن نبين أو تقدير قد التحقيقية والمضارع فيها للحال . ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ صفات ما فعل الظالمون وما فعل بهم الجارية مجرى المثل فى الغرابة الملوح بها إلى أنكم مثلهم فى الظلم واستحقاق ما استحقوا من الهلاك .

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ﴾ احتال هؤلاء الظالمون احتياهم العظيم المستفرغ فيه جهدهم لإبطال الحق وتقرير الباطل ومكرهم يا كفار قريش يستحقرونه ويقل ولم يتأثر مكرهم فكيف يتأثر مكرهم وزعم بعض أن الضميرين لكفار قريش ومكرهم ما قال الله جل جلاله منهم

ولما يكره بك الذين كفروا ليثبتوك، الآية والصحيح الأول ﴿ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ﴾ أى مكرهم الذى مكروا به ثابت مكتوب محفوظ عند الله معلوم له يجازيهم به أعظم منه فإضافة المكر للهاء إضافة مصدر للفعل ويجوز أن يكون المعنى عند الله المكر الذى يكرههم جزاء لمكرهم وإبطالاً له فإضافته إضافة للمفعول، والوجه الأول أظهر لأنه المراد فى قوله وقد مكروا مكرهم فلتكن المعرفة الثانية عين الأول على الغالب ، وإن ﴿ هذه إن الشرطية الوصلية ﴾ كَانَ مَكْرُهُمْ لِنَزُولِ مِنْهُ ﴾ أى به ﴿ الْجِبَالُ ﴾ هذه لام الجر والتعليل متعلقة بخبر كان للمحذوف الذى هو كون خاص أى وإن كان مكرهم فى العظم والشدة معدى لإزالة ما هو عظيم راسخ كالجبال أى إن مكرهم محفوظ عند الله للجزاء والإبطال وإن عظم مكرهم عظيم كما تقول إنى مدركك وإن مررت وإنى غالبك ولو فعلت ما فعلت . قال ابن هشام : الذى يظهر أن اللام لام الجر والتعليل وأن إن شرطية أى وعند الله جزاء مكرهم وهو مكر اعظم منه وإن كان مكرهم لشدة معدى لأجل زوال الأمور العظام المشبهة فى عظمها الجبال كما تقول فلان أشجع من فلان وإن كان معدى للنوازل وقيل إن نافية واللام لتأكيد النفي وهى المشهورة بلام الجحود بناء على أنها لا تختص بالنفي الذى هو ما أو لم ، وقد رده ابن هشام

لأنها لا تكون بعد غيرهما من أدوات النقي وباختلاف فاعلي كان وتنزول  
ويجيب بأن اختلاف الفاعل لا يغوت التأكيد المسوقة هي لأجله وعلى  
هذا القول يكون الجبال مثلاً لأمر النبي - صلى الله عليه وسلم - ونحوه  
وهو الشرائع والنبوة إذ هي كالجبال في القوة والرسوخ فيكون المراد  
تحقير مكرهم أي ما كان مكرهم مزيلاً لذلك، وبهذا قال الحسن وجماعة :  
ويدل له قراءة ابن مسعود وما كان مكرهم، وقيل إن مخففة من الثقيلة  
أي وإنه كان مكرهم لأجل أن تنزل منه الجبال أي ما هو في العظم  
كالجبال وهو الآيات والشرائع وقرئ لتزول بفتح اللام الأولى كالثانية  
وهو لغة من يفتح لام كي وقرأ على وعمر وإن كاد مكرهم بالدال  
أي قرب ونسب بعضهم هذه القراءة لابن مسعود والصحيح عنه  
ما مر وقرأ الكسائي لتزول بفتح اللام الأولى وضم الثانية على أن إن  
مخففة واللام لام الفرق بين النقي والإثبات فيكون المراد تعظيم مكرهم  
أي إنه كان مكرهم من الشدة بحيث تنزل منه الجبال ولكن الله  
أبطله ونصر أوليائه ، وبذلك قرأ ابن عباس أيضاً ويوافق هذه القراءة  
ما ذكره الشيخ هود عن الكلبي، أنها نزلت في أمر غرود الذي بقى  
الصرح ببابل أراد أن يعلم علم السماء فعمد إلى تابوت فجعل فيه  
خلالاً ثم عمده إلى نسور أربعة فلجأعن ثم ربط كل نسور بقائمة.



من قوائم التابوت ورفع لهم لحماً في أعلى التابوت فجعل الغلام يفتح الباب الأعلى فينظر إلى السماء فيراها كهيئتها ثم يفتح الباب الأسفل فيراها كاللجة فلم يزل كذلك ينظر فلا يرى الأرض وإنما هو الهواء وينظر فوقه فيرى السماء كهيئتها فما رأى ذلك صوب اللحم فنصبته النسر فمن بحيل فخاف الجبل أن يكون أمر من السماء فكاد الجبل يزول من مكانه وذلك قوله تعالى: وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال وذكر بعضهم أن نمرود كان في التابوت ومعه صاحبه فهو الذي جعل يأمره أن ينظر أو لما هاله ذلك ، أمره أن ينكس اللحم فاندحرت النسر فبعث الله أضعف خلقه باعوضة فدخلت في منخره حتى وصلت إلى دماغه فمات انتهى كلام الشيخ هود .

وذكر في عرائس القرآن أن أول جبار كان في الأرض نمرود ابن كنعان وكان الناس يمتارون الطعام منه فخرج إبراهيم يمتار مع الناس وكان إذا مر به الناس قال : من ربكم . قالوا : أنت . ومر به إبراهيم عليه السلام فقال له النمرود: من ربك ؟ قال : الذي يحيي ويميت . قال : أنا أحبي وأميت . قال إبراهيم : فإن الله يأتى بالشمس - الآية - فردّه بغير طعام فرجع فمر على كتيب من رمل أعصر فقال لآخذن من هذا فأتى أهلي فتطيب به أنفسهم حتى أدخل عليهم ، فأخذ منه

فَأَنَّى به أهله فوضع متاعه ثم نام فقامت امرأته إلى متاعه ففتحتة  
فإذا هو أجود دقيق رآه أحد فَأَخَذَتْهُ وصنعت له منه طعاماً فقدمته  
إليه وكان عهده بأهله لا طعام لهم ، فقال : من أين هذا . فقالت :  
من الطعام الذى جئت به . فعلم إبراهيم أن الله رزقه له فحمد الله وشكره  
ثم إن نمروذ قال إن كان ما يقول إبراهيم حقاً فلا أنتهى حتى أعلم  
من فى السماء فبنى صرحاً عظيماً عالياً ببابل ورام منه الصعود إلى السماء  
لينظر إلى إله إبراهيم على زعمه. فقال ابن عباس ووهب كان طول  
الصرح فى السماء خمس مائة ذراع وعرضه ثلاثة آلاف ذراع وقال  
كعب ومقاتل كان طوله فرسخين ثم عمد إلى أربعة أفراخ من النسور  
وأطعمها اللحم وسقاها الخمر ورباها حتى شبت واستعجلت وقعد  
فى تابوت وحمل معه رجلاً آخر وحمل قوسه ونبله وجعل لذلك  
التابوت باباً من أعلاه وباباً من أسفله ثم ربط التابوت بأرجل  
النسور وعلق اللحم على عصي فوق التابوت ثم خلى عن النسور فنظرن  
وصعدن طمعا فى اللحم حتى أبعدن فى الهواء فقال النمروذ لفتاه افتح  
الباب الأسفل فانظر إلى الأرض كيف تراها؟ فقال أرى الأرض مثل  
اللجة البيضاء والجبال مثل الدخان فطارن النسور وارتفعت حتى  
حالت الريح بينهما وبين الطيران فقال لفتاه افتح الباب الأعلى

ففتحها فإذا السماء كهيئتها والأرض سوداء مظلمة ونودى أيها الطاغى  
الباغى أعلى الله تتعمرد، قال عكرمة فأمر غلامه فرمى بسهم فعاد إليه  
السهم ملطخا بالدم، فقال كفيت نفسك إله السماء واختلفوا في ذلك  
السهم من أى شيء تلطخ؟ قال عكرمة من سمكة في بحر بين السماء  
والأرض علقت هناك، قربت نفسها إلى الله تعالى وقال بعضهم أصاب  
السهم طائرا ثم أمر غلامه أن يقلب العصى وينكسر اللحم ففعل  
فهبطت النسور بالتأبوت فسمعت الجبال خفيق التأبوت ففرزعت  
فظننت أنه قد حدث أمر من السماء وأن الساعة قد قامت فذلك قوله  
تعالى: ومكروا مكروهم وعند الله مكروهم وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال  
ثم أرسل الله سبحانه ريحا على صرحه فألقت رأسه في البحر وخر  
عليهم الباقي فتبلبلت ألسن الناس من الفزع وتكلموا بثلاث وسبعين  
لسانا فلذلك سميت ببابل وكان كلام الناس قبل ذلك بالسريانية  
كذا قال البغوى، ويرده أن صالحا وقومه يتكلمون قبل ذلك بالعربية  
وكذا جرهم من عرب اليمن ومنهم من تعلم اسماعيل العربية وكذا طسم  
ودخيش وبعث إليه ملكا إن آمن تركته على ملكه فقال: هل رب  
غيرى فجاء ثانيا وثالثا وأبى وقال لا أعرف ماتقول أليك جنود؟ قال:  
نعم. قال: فليقاتلنى إن كان ملكا فإن الملوك تتقاتل. قال الملك: نعم. لا

شئت قال قد شئت قال فاجمع جنودك إلى ثلاثة أيام تأتيك جنود  
 ربي فجمع، فأوحى الله عز وجل إلى خازن البعوض أن افتح منها بابا  
 فلما أصبحوا في اليوم الثالث نظر غرود إلى الشمس وقال ما بالها  
 لم تطلع؟ فظن أنها أبطأت، فقال الملك: حال دونها جنود ربي فأكلت  
 البعوض لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق من الناس والدواب إلا العظام  
 إلا النمرود فلم يصبه شيء، فقال له الملك: أفتؤمن؟ قال: لا. فأمر الله  
 بعوضة، فقرصت شفته العليا فشرمت وعظمت ثم السفلى كذلك  
 ودخلت في منخره وصارت في دماغه. وأكلت منه حتى صارت مثل  
 الفرخ فمكث أربعمئة سنة تضرب رأسه كما تجبر أربعمئة سنة  
 فمات، انتهى. ويأتي كلام آخر في بناء الصرح وقصة التابوت والنسور  
 مروية عن علي أيضا في تفسير الآيات واستبعادها بعض العلماء، وقال  
 إن الخطر فيها عظيم ولا يكاد عاقل أن يقدر على مثله ولا خبر يكاد  
 فيها صحيح يعتمد عليه، وقيل: إن المكر في الآية قولهم اتخذ الله ولدا  
 كما قال الله سبحانه وتعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا  
 إدا، إلى قوله: وتخر الجبال هدا.

﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفاً وَعْدِهِ رُسُلُهُ﴾ بالنصر وإعلاء كلمة الدين  
 ووعد مفعول ثان قدم وأضيف إليه مخلف ورسله مفعول أول وإنما

قدم الوعد اعتناء به من حيث أنه لا يخلف الوعد أصلاً سواء كان رسله أم لا، وإذا كان لا يخلف وعده أبداً فكيف يخلفه رسله الذين هم صفوة خلقه، والكلام في النهي عن حسبان رسول الله صلى الله عليه وسلم - مخلفاً كالكلام في النهي عن حسبان غافلاً وقد مر وقضى بنصب وعد على أنه مفعول ثان، وجر رسل على إضافة مخلف إليه وفصل بينهما، قال ابن هشام يجوز الفصل في السعة بين المضاف والمضاف إليه في ثلاث مسائل إحداها أن يكون المضاف مضمراً والمضاف إليه فاعله والفاصل إما مفعوله وإما ظرفه، الثانية أن يكون المضاف وصفاً والمضاف إليه إما مفعوله الأول والفاصل مفعوله الثاني كقراءة بعضهم فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله أو ظرفه، الثالثة أن يكون الفاصل قسماً ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى الْمَكْرِ بِهِ وَلَا يَرُدُّ مَا أَرَادَ﴾ ﴿ذُو انتِقَامٍ﴾ ﴿لَأُولِيَانِهِ مِنْ أَعْدَائِهِ﴾ .

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ متعلق بانتقام أو بدل من يوم يأتيهم أو مفعول لذاكر أو متعلق بمحذوف أى لا يخلف وعده، وأولى من هذا أن يتعلق بقوله مخلف فتكون جملة أن ومعموليهما معترضة ولا مانع من ذلك وليس كما زعم بعض أن ما قبل إن يعمل فيما بعدها والمعنى يوم تبدل الأرض التي تعرفونها بأرض غير هذه الأرض المعروفة

وقرىء نبدل بالنون والبناء للفاعل وتصعب الأرض، وعلى كل حال  
فبغير منصوب على نزع الخافض، أى تبدل بغير الأرض أو على أنه  
مفعول ثان، لأن المعنى تصير غير الأرض ﴿وَالسَّمَاوَاتُ﴾ بالرفع عطفا  
على الأرض المرفوع، والتقدير وتبدل السماوات غير السماوات وهو  
مبتدأ محذوف الخبر أى والسماوات كذلك ومن نصب الأرض قرأ  
بنصب السماوات بكسرة وذلك تبديل ذات، وهو الأصل والمتبادر  
كقولك بدلت الدراهم بالدنانير. قال على تبدل الأرض أرضا من  
فضة والسماوات سماوات من ذهب . وقال ابن مسعود أيضا تبدل الأرض  
بأرض كالفضة البيضاء نقية لم يسفك بها دم . وفى رواية محجمة من  
دم حرام ولم تعمل بها خطيئة زاد بعضهم وليس فيها معلم لأحد .

قال الضحاك تبدل أرضا من فضة بيضاء كالصحائف، وقال أيضا  
أبو هريرة وسعيد بن جبير ومحمد بن كعب القرظى تبدل الأرض  
خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه، وقال أيضا أبو سعيد عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم - تكون الأرض خبزة يضيف الله بها أهل  
الجنة قال بعضهم وأكثر المفسرين على أن التبديل يكون بأرض بيضاء  
لم يعص الله فيها ولا سفك فيها دم وليس فيها معلم لأحد، وقيل تنشر  
لهم صخرة بيت المقدس وروى أنها تبدل أرضا من نار . قال أبى بن كعب

تبدل الأرض نيرانا والسماء جنانا وذكر بعضهم أن الأرض تبدل لكل فريق بما تقتضيه حاله، ففريق يكون على خبز يأكل منه بحسب حاجته وهم سائر المؤمنين وفريق يكون على فضة وهم المؤمنون الزهاد الذين لا يأكلون في الدنيا إلا قوتا ولا رغبة لهم في الطعام، يعصمهم الله في ذلك اليوم عن الطعام وفريق على نار وهم الكفار، وأخرج الترمذي وابن ماجه ومسلم وغيرهم عن عائشة قالت إن أول ناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم - في قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض قال أرض بيضاء كأنها فضة لم يسفك عليها دم حرام والتبديل في ذلك كله تبديل ذات، ويدل له أيضا ما أخرجه مسلم عن ثوبان جاء خبر من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - فقال أين الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض فقال في الظلمة دون الحشر وذكره البغوي بلا سند. وأخرج مسلم عن عائشة أيضا قالت : يا رسول الله أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض؟ فقال : على الصراط وروى عنه - صلى الله عليه وسلم - المؤمنون وقت التبديل في ظل العرش وعنه الناس يومئذ أضياف الله فلا يعجزهم ما لديه وأخرج الترمذي عن عائشة أين يكون المؤمنون يوم تكون الأرض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه قال علي الصراط يا عائشة. قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح

لكن لم أره في كتاب الترمذى بل في تذكرة القرطبي ولا يلزم أن  
 يكون الحاصل بالتبديل أرضا وسما على الحقيقة وقيل إن التبديل في  
 الآية تبديل صفة كقولك بدلت الفضة خاتما إذا أدبتها وصنعته  
 خاتما، ونسبه بعض إلى الأكثر وقال به ابن عباس وذلك بأن تدك  
 جبال الأرض وتذهب أشجارها وجميع ما عليها من عمارات وتسوى  
 أوديتها فلا ترى فيها عوجا ولا أمنا وتنتشر كواكب السماوات وتكسف  
 الشمس ويخسف القمر وتنشق السماوات وتكون أبوابا وتارة تكون  
 كالهمل وتارة كالدهان، قال أبو هريرة في رواية قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم - تبديل الأرض غير الأرض فتبسط وتمد مد الأديم العكاظي  
 لا ترى فيها عوجا ولا أمنا. وأما رواية سهل بن سعد عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم - يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء  
 أي مائلة إلى حمرة في بياض وقيل شديدة البياض كقرصة النقي  
 أي الخبز الأبيض الجيد ليس فيها علم لأحد، أي علامة فلا دليل  
 فيه لاحتمال أن يكون لا علامة فيها لأحد لكونها غير ذات الأرض التي  
 كانت في الدنيا وأن يكون لا علامة فيها لتغيير جبالها وأوديتها  
 وشجرها وعمارتها ولا يبعد أن تجعل الأرض هي جهنم بلا تبديل ذاتها  
 والسماوات الجنة بلا تبديل ذاتها ولو بدلت صفاتهن وإن قلت في بعض



الرواة إن الأرض تجعل من فضة وفي بعضها كفضة قلت تحمل  
رواية من فضة على رواية كفضة بل يبالغ في التشبيه حتى تجعل من  
جنس الفضة، وإن قلت كيف تبدل ذاتها مع قوله تعالى: يومئذ تحدث  
أخبارها قلت إنما تحدث قبل التبديل وقبل البعث وإن قلنا تحدث  
بعد البعث بأعمال أهلها فإنها تحدث بعده وقبل التبديل أو تبدل  
صفتها فتحدث ثم تبدل ذاتها ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ﴾ أى خرج الناس من  
قبورهم أو كانوا تحت ما يستريحون في الدنيا وبعد الموت وكانوا بعد ذلك  
بلا ساتر، واللام بمعنى إلى أى برزوا إلى الله ولا يخفى على الله شيء  
وتقدم كلام فى مثل هذا ﴿الْوَّاحِدِ﴾ الذى لا شريك له فى شيء  
﴿الْقَهَّارِ﴾ القاهر لعباده على ما يريد وفى ذكر الوصفين دلالة على أن  
الأمر فى غاية الصعوبة لأن المعنى أنهم يبعثون للمحاسب المجازى الذى  
هو واحد غالب لا ملجأ لأحد عنه ولا مغيب .

﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ﴾ تبصر يا محمد أو يامن تمكن منه الرؤية  
بالعين الكافرين والمنافقين ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أى يوم إذ خرج برزوا لله أو يوم  
إذ بدلت الأرض ﴿مُقَرَّنِينَ﴾ أى مربوطين ربطاً شديداً كما يدل  
التشديد على المبالغة بربط كل واحد منهم مع آخر بحسب اقترانهم  
فى الدنيا فى العقائد والأعمال مثل قوله تعالى وإذا النفوس زوجت

قاله قتيبة أو يربط كل واحد مع شيطانه المضل له المقيض له، قاله ابن عباس أو تربط أيديهم وأرجلهم إلى أعناقهم قاله ابن زيد، وربطوا مع أعمالهم واعتقاداتهم الفاسدة ويجوز أن يكون تمثيلا لمؤاخذتهم على ما عملوا واعتقدوا ﴿ فِي الْأَصْفَادِ الْقِيُودِ وَالْأَغْلَالِ وَالسَّلَاسِلِ أَقْوَالِ مُتَعَلِّقٌ بِمَقْرَنَيْنِ أَوْ بِمَحْذُوفٍ حَالٍ مِنَ الْمُسْتَهْزِئِ فِي مَقْرَنَيْنِ .

﴿ سَرَابِيلُهُمْ ﴾ قمصهم وهو الصحيح أو السربال كل ما يلبس قولان جمع سربال ﴿ مِّنْ قَطِرَانٍ ﴾ ويقال له أيضا قطران بكسر القاف وإسكان الطاء ويفتحه مع إسكان الطاء وهو دهن يتخلب من شجر الأبل بضم الهمزة والعرعر وغيرها ويطبخ ويطل به الإبل الجرب فينحرق الجرب بحره والجلد، وقد تبلغ حرارته الجوف وهو أسود منتن ولكن لا يكرهه من اعتاده وللنار فيه اشتعال شديد فيطل به أهل النار فتشعل فيهم النار بسرعة، فيجتمع عليهم حرارة القطران ووحشة لونه ومنتن ريحه مع شدة اشتعال النار في جلودهم والتفاوت بين قطران الدنيا وقطران الآخرة مثل التفاوت بين نار الدنيا ونار الآخرة، ولو أراد الله المبالغة في إحراقهم بغير القطران لفعل ولكن حذرهم بما يعرفون ويجوز أن يكون المراد التمثيل بما يحيط بالجسد مما يجلب أنواعا من الغم والألم وقرأ يعقوب في رواية عنه ومجاهد

وعمر وعلى وأبو هريرة وابن عباس وعكرمة من قطران بكسر القاف وإسكان الطاء وكسر الراء يظيها قنُونٌ فهمزة فتلّف فنون وذلك كلمتان القطر النجاس المذاب وقيل القزدير. وعن عمر أنهم يسربلون بالنحاس وأن شديد البحر تنهى حره والجملة حال ثانية أو ثالثة من المجرمين أو من المستتر في مقرنين أو من المستتر في قوله في الأصناف إن علق بمحذوف حال ﴿ وَتَغْشَى ﴾ تعلوا وتغطي ﴿ وَجُوهُهُمُ النَّارُ ﴾ يخص الوجود بالذكر مع أنها تغطي الكل لأنهم لم يتوجهوا بها إلى الحق كما تطلع النار على الأفتدة إذ ملئت بالجهل والزيف وخلت عن المعرفة ولأنها أعز موضع في الظاهر كالقواد في الباطن وإذا غشيت ذلك فأحرى أن تغشى سواه وعبر بالبعض عن الكل وقريء وتغشى بضم التاء وفتح العين وكسر الشين مشددة بعدها ألف وهو مبالغة .

﴿ لِيَجْزِيََ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَجْرَمَةً ﴾ مَا كَسَبَتْ ﴿ من شر وعقاب المجرم على إجرامه مشعر بإثابة المطيع على طاعته فكأنها مذكورة أيضا واللام متعلقة بمحذوف، أى فعل ذلك ليجزى كل نفس مجرمة أو بتغشى أو بمقرنين ويجوز أن يراد بكل نفس المؤمن والمجرم يجزى كلاهما يستحق فيتعلق ببرزوا أو بالمحذوف ووجه التعليل إذا علق به أنه يعلم من عقاب المجرم إثابة المؤمن ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ روى

أنه يحاسب الأولين والآخرين في نصف يوم من أيام الدنيا وهو قادر أن يحاسبهم في أقل من لحظة. لأنه لا يشغله حساب عن حساب .

﴿ هَذَا ﴾ أى القرآن أو ما فيه من العظة والتذكير أو المذكور الذى هو السورة أو ما فيها من ذلك أو ما وصفه بقوله ولا تحسبن الله إلى قوله الحساب ﴿ بَلَاغٌ لِلنَّاسِ ﴾ أى تبليغ أى ذو تبليغ أو مبلغ بفتح اللام أو البلاغ الكفاية أى يكفيهم ذلك فى الوعظ والناس على العموم وقيل المراد المؤمنون ﴿ وَلِيُنذِرُوا بِهِ ﴾ أى بهذا البلاغ والعطف على محذوف متعلق بالبلاغ أى بلاغ لينصحووا أو لينذروا به أو ليتعلق بمحذوف هكذا أى ولينذروا به نزل أو تلى والإنذار تخويف وقرئ بفتح الباء والذال من نذر به بكسر الذال إذا علمه واستعدله ﴿ وَلِيَعْلَمُوا ﴾ بما فيه من الحجج ﴿ أَنَّمَا هُوَ أَهَى اللَّهِ ﴾ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴿ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ إِذَا خَافُوا مَا أَنْذَرُوا بِهِ نَظَرُوا لَأَنفُسِهِمْ مَا يَلْجُمُونَ بِهِ مِنْهُ فَيَتَوَصَّوْنَ إِلَى التَّوْحِيدِ وَالطَّاعَةِ لِأَنَّ الْخَشْيَةَ أَمَّ الْخَيْرِ كُلِّهِ ﴾ وَلِيَذَّكَّرَ ﴿ بِتَذَكُّرِ أَبَدَلَتِ النَّاءُ دَالًا وَسَكَنَتْ وَأَدْغَمَتْ فِي الذَّالِ ﴾ أَوَّلُ الْأَلْبَابِ ﴿ أَصْحَابُ الْعُقُولِ فَيُرْتَدُّ عَمَّا يَهْلِكُهُمْ وَأَقَادَ قَوْلَهُ لِيُنذِرُوا بِهِ تَكْمِيلَ الرُّسُلِ وَقَوْلَهُ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ اسْتِكْمَالَهُمُ الْقُوَّةَ النَّظَرِيَّةَ الَّتِي مَنَّتْهَا كَمَا هِيَ التَّوْحِيدُ وَقَوْلَهُ وَلِيَذَّكَّرَ إِلَى آخِرِهِ اسْتِصْلَاحَ الْقُوَّةِ الْعَمَلِيَّةِ الَّتِي هِيَ

التدرع بلباس التقوى فتلك ثلاث فوائد للبلاغ من الغاية والحكمة  
في إنزال الكتب جعلنا الله من الفائزين بهن - صلى الله على سيدنا  
محمد وآله وصحبه وسلم .

## سورة الحجر

مكية واستثنى بعضهم: ولقد آتيناك سبعا من المثاني- الآية. قال السيوطي ينبغي استثناء قوله: ولقد علمنا المستقدمين منكم- الآية لما أخرجه الترمذي وغيره في سبب نزولها وأنها في صفوف الصلاة وآياتها تسع وتسعون وكلمها ستائة وأربع وخمسون كلمة، وحروفها ألفان وسبعمائة وستون حرفا .

قال رسول الله- صلى الله عليه وسلم - من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستهزئين بمحمد - صلى الله عليه وسلم - قالوا إن كتبت بزعفران وسقيت امرأة أكثر لبنها، ومن كتبها وجعلها في جيبه أكثر كسبه ولا يعدل عنه أحد فيما يبيع أو يشتري وتحب الناس معاملته .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الر﴾ تقدم الكلام فيه ﴿تِلْكَ﴾ الآيات الرفيعة الشأن التي هي آيات السورة ﴿آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ أى آيات من الكتاب الذى هو القرآن والإضافة للتبعية ﴿وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ عطف باعتبار الصفة التى هى مبين وإلا فالقرآن هو الكتاب أو هو عطف تفسير والتنكير للتعظيم كأنه قيل الكتاب الكامل فى جمع الحجج وما يحتاج إليه وبيان الرشد من الغى أو الكامل فى الجمع والوضوح وقيل المراد بالكتاب والقرآن المبين السورة . وقال مجاهد وقتادة الكتاب جنس الكتب المنزلة قبل كالتوراة والإنجيل والقرآن كتاب الله المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم - واعتراض بأنه لم يجر لغير القرآن ذكر، ويجاب بأن نحو التوراة والإنجيل معهود الذكر فى الألسنة فإل للعهد ويسهل ذلك عطف القرآن عليه .

﴿رُبَّمَا﴾ وقرأ غير نافع وعاصم بتشديد الباء وقرى ربما بفتح الراء والتخفيف وافتحها والتشديد . وذكر ابن هشام فى رب ست عشرة لغة ضم الراء وفتحها وكلاهما مع التشديد والتخفيف وذلك أربع مع تاء التانيث ساكنة أو محركة ومع التجرد فذلك اثنتا عشرة والضم والفتح مع إسكان الباء وضم الراء والباء مع التشديد والتخفيف فذلك سبعت

عشرة وفيها أكثر من ذلك، وذلك لأن الرء مثلثة والباء مثلثة وتسكن أيضاً وتزاد التاء تسكن وتثلث وإذا ضربت ذلك كله بعضاً في بعض بلغت نحو سبعين ، ولا وجه للإطالة في ذلك وإنما الوجه بيان ما قرئ به هنا ورب في ذلك للتكثير لأن كل كافر يتمنى لو كان مسلماً. والآية مسوقة للتخويف فلا يناسبها التقليل: ذكره ابن هشام وهو وجه صحيح نحال عن التكلف وذكر أن الكثير في رب التكثير وذكر عن ابن درستويه وجماعة أنها أبدا للتكثير . وعن الجمهور أنها أبدا للتقليل وعليه الزجاج وقيل إن الكثير فيها التقليل واختار ابن مالك أنها للتكثير أكثر وتفيد التحقيق في ذلك كله . وقيل هي للتحقيق وأما التكثير والتقليل فمن خارج . وقال الرضى وضعت للتقليل ثم استعملت في التكثير حتى صارت فيه كالحقيقة وفي التقليل كالمجاز المحتاج لقرينة . وقيل هي في الآية للتقليل لأن أهوال القيامة تدهشهم فتقل إفاقتهم وتمنيهم . وقيل هي فيها للتقليل على معنى قول النصوص ربما تندم إشارة إلى أن الحزم البعد عن مظنة الضرر ولو كان الضرر على سبيل الندور أو الشك فكيف الكثير المحقق فكأنه قيل لو كانوا يودون الإسلام مرة واحدة يوم القيامة لوجب أن يسارعوا إليه اليوم ولو كان ودادهم على شك فكيف بهم يودونه يومئذ . قال ساعة



ولو كانوا في دهش بلا شك . وما كافة ومعناها التوكيد وهي مهيئة  
للدخول على الفعل ويجوز أن تكون نكرة مجرورة المحل رب موصوفة  
بالجملة بعدها واقعة على الوداد أى رب واد ﴿يَوَدُّ﴾ يحب ويتمنى  
﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ورابط الصفة محذوف أى رب وداد يوده الذين  
كفروا وهذه الهاء المقدره رابطا مفعول مطلق لا مفعول به والمفعول به  
مذكور بعد وإن جعلت واقعة على شيء كانت الهاء المقدره مفعولا به  
أى رب شيء يوده الذين كفروا . فيكون المفعول به المذكور بعد بدلا منه  
هذه الهاء المحذوفة أو من ما ولو كان معرفة اغتفارا في الشوائى لما لا يغتفر  
في الأوائل وذلك المفعول هو قوله ﴿لَوْ﴾ مصدرية ﴿كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾  
في تأويل المصدر أى ربما يود الذين كفروا كونهم مسلمين وإذا جعلت  
ما نكرة موصوفة بالوجهين فهي مبتدأ محذوف الخبر تقديره موجود  
أو واقع لو نحو ذلك ويجوز كونها نكرة تامة مفعولا ليود فلا يقدر  
ضمير، وعلى كل حال فلها محلان جر ورفع أو جر ونصب وكونها كافة  
أولى، والغالب كما قال ابن هشام إذا كفت بما أن تدخل على فعل ماض  
لفظا ومعنى وقد تدخل على المستقبل كهذه الآية وقيل هو مؤول بالماضى لتحقق  
الوقوع فسهل تأويله بالماضى وهذا الماضى مردود بالتأويل للاستقبال  
ولا يخفى ما فيه من التكلف حيث عبر بالمضارع عن الماضى المستعمل

فى الاستقبال مع أنه يغنى عن ذلك كله إبقاء المضارع على حاله من  
الاستقبال كما استعمل للاستقبال بعدها فى قوله :

« فإن أهلك فرب فنى سيبكى »

ولا محوج لذلك التكلف إلا نكتة تنزيل المستقبل منزلة الواقع  
لتحقق الوقوع وهذه النكتة لا تنى بضعف ذلك التكلف وإلا تخريج  
على ما هو الغالب من وقوع الماضى بعدها حتى نزل المستقبل منزلة  
ما مضى من حيث أنه لابد واقع ولا حاجة إلى هذا التخريج لما فيه  
من التكلف فقد وقع الاستقبال بعدها فى البيت المذكور وفى  
قول هند زوج أبى سفيان : يارب قائلة غدا .

ولما قيل لو كانوا مسلمين بالنظر الغيبة لأنهم مخبر عنهم ولوروى  
ما يعتقدون من التمنى ويقولون لقل لو كنا مسلمين ، وإن قلت  
فى أى وقت يتمنون الإسلام . قلت : يوم القيامة إذا رأوا المسلمين  
ناجين من النار فائزين بالجنة ، وهذا قول الزجاج أو عند معاينة  
الموت وهو قول الضحاك أو عند حلول النصر بالمؤمنين فى الدنيا ذكره  
القاضى، وزعم بعض عن ابن عباس وأبى موسى الأشعرى وأنس  
وجابر بن عبد الله وعلى أنه عند خروج الموحدين من النار وأن المشركين

يعيرونهم ما أغفى عنكم توحيدكم وأن الله جل جلاله يغضب لهم فيخرجهم بشفاعة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويسمون الجهنميين عند أهل الجنة فيدعون الله فيمحو هذا الاسم عنهم فيسمون عتقاء رب العالمين ، ونسب ذلك لمجاهد وعطاء وأبي العالية والنخعي ورووا ذلك حديثاً ، قال الشيخ هود ذلك زواية كاذبة مفتراة على الله لا أصل لها في كتابه .

﴿ ذَرَهُمْ ﴾ اترك يا محمد هؤلاء الكفار ، ﴿ يَأْكُلُوا ﴾ ما يشتهون ، ﴿ وَيَتَمَتَّعُوا ﴾ بما يريدون ، ﴿ وَيُلْهَبُوا ﴾ ويشغلهم عن الاستعداد للمعاد .  
 ﴿ الْأَمَلُ ﴾ ترجى طول الأعمار واستقامة الأحوال والتزيد من الدنيا وترجى الخير في الآخرة إن صح أمرها فيما يقولون ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ سوء صنيعهم وإن أمر الآخرة صحيح وأن الخير فيها لمن آمن وعمل صالحاً لا لهم ، والآية تضمنت تهديدهم بمثال أمرهم في الآخرة وذكر الطبري عن بعض العلماء أن ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل وعيد في الدنيا وأن فسوف يعلمون وعيد في الآخرة فكيف تطيب حياة بين هذين الوعيدين وتضمنت إقناط رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من إسلامهم وإعلامه بأنهم مخلولون وأن الاشتغال بعد بنصحهم اشتغال بما لا فائدة فيه وتضمنت أن تخليته وإياهم وما هم فيه

لا يزيدكم إلا ندماً وتضمنت أن الحجة قد لزمت وتضمنت التحليل  
عن إيثار التلذذ والتنعيم وما يؤدي إليه طول الأمل وذلك عادة أكثر  
الناس وليس من أخلاق المؤمنين وعن بعضهم التمرغ في الدنيا من  
أخلاق المالكين، وفي الحديث أن المؤمن يأكل في معي واحد أي لا  
يستغرق في اللذائذ بل يتوسط في أمره بلا قصد اللذة بذاتها ولا يقصد  
إلا ما لا بد منه : والكافر يأكل في سبعة أمعاء يستغرق في ذلك، وخص  
عدد السبعة لأنه منتهى العدد كما مر، وفي تفسير هذا الحديث وجوه  
أخرى في شروح الحديث كحاشية الترتيب والذي يظهر لي بديهية  
ما ذكرت وفي الحديث : الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر . قال علي :  
إنما أخشى عليكم اثنتين : طول الأمل ينسى الآخرة ، واتباع الهوى  
يصد عن الحق . ذكر الأوزاعي عن عروة بن رويم عن رسول الله - صلى  
الله عليه وسلم - شرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغدوا به همتهم ألوان  
الطعام وألوان الثياب يشدقون الكلام . قال عبد الحق : اعلم أن تقصير  
الأمل مع حب الدنيا متعذر، وانتظار الموت مع الإكباب عليها غير متيسر  
وأن كثرة الميل للذائذ الدنيا تمنع حرارة ذكر الموت أن ترد القلب  
لأنه إذا امتلا بشيء لم يكن لغيره مدخل فيه، فمن أراد الاتعاط  
فليفرغه من الدنيا ليجد الذكر فيه منزلاً والموعظة فيه محلاً قابلاً .

قال ابن السماك لم يبك الموتى من الموت بل من حسرة القوت فأتتهم دار لم يتزودوا منها ودخلوا داراً لم يتزودوا لها ، والظاهر أن الآية تضمنت المعاني السابقة بلا نهي عن القتال ولا أمر به فليست بمنسوخة هذا هو الذي يظهر لي في أمثال ذلك واشتهر أنها نهي عن القتال وأنها منسوخة بآية السيف .

﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا بِأَلَاغٍ لَهَا وَمِنْ أَلَاغِنَا فِي الْمَفْعُولِ ﴾  
ويقدر مضاف أى من أهل قرية ولما حذف المضاف اعتبر المضاف إليه في الضمير بعد ويجوز أن يكون المراد بالقرية أهلها تسمية للتحال باسم المحل ، وهكذا في مثل ذلك وعلى الوجه الأخير اعتبر في الضمير بعد ذلك لفظ القرية ولو كان المراد بها الأهل ولك رد الضمير إلى الأهل المحذوف في الوجه الأول المعبر عنه بلفظ القرية في الثاني : ﴿ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴾ أجل مقدر ومكتوب في اللوح المحفوظ لإهلاكها لا يتقدم ولا يتأخر كما ذكره الله سبحانه وتعالى عقب هذا، والجملة نعت لقربة الجواز التفريع في الصفات والواو زائدة في الصفة لتأكيد لصوقها بالموصوف ووجه التأكيد بها أن من معانيها مطلق الجمع والجمع إلصاق وضم، وذلك ما ذكره الزمخشري والقاضي وغيرهما وحملوا على ذلك وعسى أن تكرهوا سبعة وثامنهم

أو كالذى مر على قرية-الآيات واعترضه ابن هشام بأن الواو فيهن للحال وسوغ مجيء الحال من النكرة في آية السورة تقدم النفي وفيها وباقي الآي امتناع الصفة والحال متى امتنع كونها صفة جاز مجيئها من النكرة وامتناع الوصفية لاقتران الجملة بألا والتفريغ لا يجوز في الصفات لا تقول مررت بأحد الأقيام، نص على ذلك أبو على وغيره وذلك في آية السورة وللاقتران بالواو فيها وفي الباقي وقد اختار ابن مالك وغيره أن الصفة لا تقترون بالواو : والذي للسعد في شرح لمفتاح جواز التفريغ في الصفات وقد أجيب من جانب الزمخشري ومن تبعه أن محل امتناع التفريغ في الصفات وامتناع اقترانها بالواو وما إذا لم تشبه الحال وإذا شبهت الحال كما في الآية جاز ذلك وفي كلام الزمخشري إشارة إلى ذلك :

﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ ﴾ من للتأكيد داخله على الفاعل وزعم بعض ما معناه أن من للتبعية وأنها فاعل اسم مضاف وأمة للجنس بمعنى أم أي ما تسبق بعض الأمم : ﴿ أَجْلَهَا ﴾ أثبت الضمير باعتبار لفظ الأمة ، ﴿ وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴾ عنه وذكر الضمير وجعله ضمير جمع باعتبار معنى الأمة وهو الرجال والنساء داخله فيهم تغليباً لهم عليهن، تقدم الكلام في مثل هذه السين والتاء .

﴿ وَقَالُوا ﴾ أى مشركو مكة لرسول الله ، ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ ﴾

وقرأ الأعمش ألقى إليه ﴿ الذِّكْرُ ﴾ القرآن أى فى زعمه لأنهم غير  
مقرين بأن القرآن نزل عليه من الله أو نادوه بذلك تهكماً كقول  
فرعون إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون ويدل لذلك قولهم :  
﴿ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ نسبوه للمجنون لأنه كان يعتريه شبه الغشاوة عند  
نزول الوحي عليه من رب العالمين وقيل على العادة فى نسبة الأشياء  
الغريبة إلى الجن وكان القرآن والوحي مستغربين عندهم أو لأنهما  
عندهم غير صحيحين من الله كما أن كلام المجنون غير معتبر .  
﴿ لَوْ مَا ﴾ حرف تحضيض . ﴿ تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ ﴾ تصديقك وتقويك  
أو تعاقبنا على تكذيبك كما أنت الأمم السالفة ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾  
فى دعواك .

﴿ مَا نَنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ ﴾ ما تنزل الملائكة بناء مفتوحة والأصل  
ما تنزل بتامين حذف احداهما وقرأ أبو بكر بالبناء للمفعول وقرأ  
حفص وحمزة والكسائي بالنون مضمومة فنون مفتوحة وكسر الزاى  
مشددة ونصب الملائكة وقرئ ينزل بالثناة تحت والتشديد ونصب  
الملائكة أى ما ينزل الله الملائكة ، ﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ متعلق بتنزل أو محذوف  
نعت لمصدر محذوف أى تنزيلاً ثابتاً بالحق ملابساً للحق وهو الوجه  
الذى قدره الله واقتضته حكمته لا على اقتراحكم ولا حكمه فى أن  
تأتيكم الملائكة عياناً تشاهدونها وتشهد بصدق رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - فَإِنْ تَصْلِيْقُكُمْ بِهِ حَيْثُ تَصْلِيْقُ اضْمُرَار كَالْتَصْلِيْقِ عِنْد  
مَعَايِنَةِ أَهْوَالِ الْقِيَامَةِ وَلَا فَضْلَ فِيهِ وَلَا حِكْمَةَ فِي أَنْ تَأْتِيَكُمْ بِصُورٍ  
تَشَاهِدُونَهَا فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُكُمْ إِلَّا لِبَسًا وَلَا فِي مُعَاجَلَتِكُمْ بِالْعِقَابِ فَإِنْ  
لَهُ أَجَلًا لَا يَتَقَدَّمُ عَنْهُ وَلَا يَتَأَخَّرُ . وَمَنْكُمْ وَمَنْ ذَرِيَّتُكُمْ مِنْ سَبَقَتْ  
لَهُ كَلِمَتُنَا بِالْإِيمَانِ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْحَقُّ الْعَذَابُ ، وَقِيلَ الْوَحْيُ ،  
وَعَنْ مُجَاهِدِ الرِّسَالَةِ وَالْعَذَابِ وَذَلِكَ جَوَابُ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ عَنْ نَبِيِّهِ  
- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ﴿ وَمَا كَانُوا ﴾ أَي طَالِبُوا الْإِثْبَانِ بِالْمَلَائِكَةِ ،  
﴿ إِذَا ﴾ أَحْرَفَ جَوَابَ وَجْزَاءَ لَهُمْ عَلَى طَلِبِهِمُ الْإِثْبَانِ بِالْمَلَائِكَةِ أَوْ هُوَ ظَرْفُ  
أَيِّ وَمَا كَانُوا حِينَ تَأْتِي الْمَلَائِكَةُ لَوْ نَزَلْنَاهُمْ ، وَعِبَارَةُ الزَّمْحَشَرِيِّ وَغَيْرِهِ  
أَنْ إِذَنْ جَوَابَ لَهُمْ وَجْزَاءَ لَشَرَطَ مُقَدَّرَ تَقْدِيرِهِ وَلَوْ نَزَلْنَا الْمَلَائِكَةَ  
مَا كَانُوا ، ﴿ مُنْظَرِينَ ﴾ مُؤَخَّرِينَ عَنِ الْعَذَابِ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بَعْدَ النُّزُولِ  
عَلَى سُنَّةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي الْأُمَمِ مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَأْتِهِمْ بَيَّاتَةٌ اقْتَرَحَ حُجُوجَهَا إِلَّا  
وَالْعَذَابُ بِأَثَرِهَا إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا . وَمَا كَانُوا مُؤَخَّرِينَ عَنِ الْعَذَابِ إِنْ  
طَلَبُوا مَجِيءَ الْمَلَائِكَةِ لِلْعَذَابِ فَأَمَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِمَجِيئِهَا .

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ۖ الْقُرْآنَ رَدِّ لِنُكَارِهِمُ الْقُرْآنَ ۖ وَاسْتَهْزَأُوهُمُ  
إِذْ قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ وَلِلَّذِي أَكَّدَ بِالْجُمْلَةِ الْأَسْمِيَّةِ  
وَإِنْ وَنَحْنُ أَيْ أَنْزَلَهُ عَلَيْكَ مِنْ اللَّهِ حَقٌّ ثَابِتٌ لَا مُجِيدَ عَنْهُ وَلِلَّذِي  
أَيْضاً قَرَّرَهُ بِقَوْلِهِ ، ﴿ وَإِنَّا لَهُ ۖ ﴾ أَيْ لِلَّذِي ﴿ لِحَافِظُونَ ﴾ عَنْ أَنْ يَزَادَ فِيهِ



أو ينقص منه أو يبدل أو يغير كما وقع ذلك في بعض كتب الله كالنوراة والإنجيل إذ حرفتاهما اليهود والنصارى ولو لم يكن إنزاله من الله حقاً ثابتاً لوقع فيه التحريف كما حرفت اليهود والنصارى النوراة والإنجيل مع أنهما من الله لكن لما استحفظهم إياهما الله لم يقدروا على حفظهما . أو ولو لم يكن من الله لتطرق إليه الخلل كما يتطرق إلى كلام البشر ، أو حفظناه عن ذلك وجعلناه معجزاً مغيراً لكلام البشر لا يطيقه الفصحاء على اختلاف الأزمان وتعاقبها وتوافر المعارضين له فلو زاد فيه أحد أو نقص لظهر كالشمس أو حفظناه عن أن يعارضه أحد بكلام مثله . أو حفظناه عن أن يتطرق فساد في تفسيره ومن أفسد في تفسيره ظهر فساده ولم يقبل عنه ، وعود الماء للذكر هو قول الجمهور ومجاهد وهو الظاهر ، وقال ابن السائب ومقاتل عائدة إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويحتاج في توجيه هذا القول إلى ما قيل من أنه لما ذكر التنزيل والمنزل دل ذلك على المنزل عليه وهو رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيكون إحضاره هنا أقرب من ذكره في قوله يا أيها الذي الخ كذا أشار إليه بعض ، والظاهر في ذلك القول أنه أعيدت إليه الماء لذكره في قوله يا أيها الذي الخ ، لأنه ذكر فيه بالكلام لا بالدلالة فهو أولى ولو كان أيعد . وما ذكره الجمهور من عود الماء إلى الذكر أولى لأنه أقرب مذكور . ومن كتب إننا نحن

نزلنا الذكر وإنا له لحافظون - الآية ، في فضة ضربت ثم تلاها عليها ليلة الجمعة أربعين مرة ثم طواها وجعلها تحت فص خاتم وتختم به وكل الله به من يحفظه في نفسه وماله وولده وجميع ما يتقلب فيه وأحواله كلها وإذا طبع بتلك الفضة على شمع وبخر به وجع ما من الأوجاع برئ بإذن الله .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ لامفعول لأرسلنا هنا لأن المراد مجرد الإخبار بالإرسال كأنه قيل ولقد أثبتنا الرسالة من قبلك ﴿ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴾ ويجوز أن يقدر له مفعول منعوت بقوله في شيع أي ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً ثابتة في شيع أو يقدر وتعلق في بارسلنا كالوجه الأول والشيع جمع شيعة وهي الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعه إذا تبعه ، ولذا قال الفراء : الشيعة الاتباع للرئيس الذين يتقوى بهم كما قيل إن أصله الشياخ وهو الحطب الصغار يوقد به الكبار ، قال وإضافة شيع للأولين إضافة موصوف لصفة وأوله البصريون بحذف الموصوف أي شيع الأمم الأولين أو بآن الإضافة للتبعية .

﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ كما يستهزئ بك قومك يا محمد فاصبر كما صبرت الرسل من قبلك فذلك تسلية لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وما لنفي الحال ولا تدخل إلا على مضارع بمعنى الحال أو على ماض قريب من الحال وقد تدخل على مضارع

للاستقبال لقريئة والمضارع هنا للحال المحكية تنزيلا للماضية منزلة الحاضرة .

﴿ كَذَلِكَ نَسْأَلُكَ ﴾ أى كما أدخلنا الاستهزاء أو التكذيب فى قلوب شيع الأولين ندخله ، ﴿ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ من قومه ومعنى هذا الإدخال الخذلان والقدر لا الجبر كما زعمت الجبرية والآية دليل لثبوت القدر رادة على نافية من المعتزلة وغيرهم ، وقرئ بضم النون وكسر اللام من أسلكه والإسلاك والسلك الإدخال . وإذاء للاستهزاء أو التكذيب كما علمت . وقد كنت فيما مضى أرجع الهاء إلى الذكر وهو القرآن على أن المعنى كما نسلك ندخل الاستهزاء أو التكذيب فى شيع الأولين ندخل القرآن فى قلوب مجرمى قومه بمعنى نعلمهم به ونظلمهم عليه بدون أن يؤمنوا به وتدل له الهاء فى قومه .

﴿ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ أى بالذكر فإن الأصل فى الضمائر المتعاقبة التوافق فى المرجع إلا لمانع ولو كان ذلك غير متعين ولا مانع هنا فضعف تضعيف القاضى لهذا القول الذى قلته من عندى ووافقت عليه غيرى إذ ضعفه بأنه لا يلزم توافق الضمائر فى المرجع لأننا نقول بأصالة التوافق وترجيحه لا بلزومه والجملة حال من هنا، نسلكه على أنها ضمير الذكر أى نسلك الذكر فى قلوب المجرمين غير مؤمن به بفتح الميم الثانية ويجوز أن تكون مستأنفة لبيان الجملة قبلها أو حالا من

المجرمين سواء رجعنا الهاء الأولى للاستهزاء أو التكذيب أو رجعناها للذكر ولا ينافي في كونها حالا من المجرمين كونها مبنية لإدخال الاستهزاء أو التكذيب في قلوب المجرمين بل يقويه لأن عدم الإيمان بالقرآن من جملة التكذيب ومرتب عليه الاستهزاء ويجوز عود الهاءين معاً للاستهزاء أو التكذيب فتكون الياء سببية أى لا يؤمنون بسبب استهزائهم أو تكذيبهم وقيل الهاء الآخرة لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ﴿وَقَدْ خَلَّتْ مَضَتْ﴾، سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أى عادتهم الواقعة عليهم أو سنة الله فيهم وهى تعذيبهم بتكذيب رسلهم وقومك يا محمد مثلهم فذلك وعيد لكفار مكة أو هى خذلانهم وسلك الكفر فى قلوبهم .

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أى على هؤلاء المكذبين لك القائلين لو ما تأتينا بالملائكة أو على الكفار مطلقاً كفار الأمة وكفار الأمم الماضية . ﴿بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ﴾ فى الباب ، ﴿يَعْرُجُونَ﴾ يصعدون وفى معنى إلا وهى على أصلها لتضمين العروج الدخول وقرىء بكسر الراء ومعنى ظل يفعل كذا دام على فعله طول نهار وخص الظلول هنا ليؤذن بأن عروجهم بالنهار ليروا ما فى السماء عياناً ووضوحاً وذلك قول الحسن وقتادة وهو الواضح المتبادر ، وقال ابن عباس والضحاك الواوان فى ظلوا ويعرجون عائدان للملائكة لو فتحنا على الكفرة باباً من السماء فظلت الملائكة تصعد وهم يشاهدونها .

﴿ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا ﴾ سدت بالسكر أوحبست بما تخيل لها مما لا حقيقة له وذلك التشديد للمبالغة لا للتعدي لأن سكر بمعنى سد وحبس يتعدى بنفسه مخففاً ويدل لذلك قراءة ابن كثير بالتخفيف يقال سكرت الباب إذ غلقته وسكرت الكوة في مجارى الماء أو اليثق في مجاريه إذا طمست ذلك وصرفت الماء عنه ويجوز أن يكون من سكر الشارب أى حيرت ابصارنا ووقع فساد في نظرها كما يتغير نظر السكران فلا يتصل بحقيقة الشيء أو من سكرة الريح إذا سكنت أى سكنت ابصارنا عن حقيقة النظر بما خيل لها، والتشديد على الوجهين للتعدي ويدل لهما قراءة بعضهم سكرت بالتخفيف والبناء للفاعل أى حارت أو سكنت والقصر فى الآية قصر موصوف على صفة أى ما أبصارنا إلا مسكرة ، ﴿ بَلْ ﴾ للانتقال ﴿ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴾ سحرنا محمد مثلاً وخيل لنا ما لا حقيقة له كما قالوا بذلك عند ظهور الآيات.

﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً ﴾ اثني عشر مختلفة الهيئة والخواص على ما دل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء وهى الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت وقسمت على ثمان وعشرين منزلة لكل برج منزلتان وثلاث وكل برج ثلاثون درجة والجملة ثلثمائة وستون درجة تقطع الشمس البروج كلها فى كل سنة مرة ، والقمر يقطعها فى كل شهر

مرة وعبارة بعض تقطعها في ثمانية وعشرين يوماً وقسمت البروج على النجوم السبعة السيارة والحمل والعقرب للمريخ والثور والميزان للزهرة والجوزاء والسنبلة لعطارد والسرطان للقمر والأسد للشمس والقوس والحوت للمشتري والجدي والدلو لزحل . وعن ابن عباس المراد في الآية بروج الشمس والقمر يعنى منازلهما وعنه نجوم وعن الحسن ومجاهد وقتادة النجوم العظام بعنوان الدراى السبعة المذكورة وقال ابن عطية المراد قصور في السماء عليها الحرس وكل ذلك من معنى الظهور ، ويقال تبرجت المرأة أى ظهرت ، ﴿ وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاطِرِينَ ﴾ زينها بالأشكال والهيئة البهية لمن ينظر إليها نظر استدلال على خالقها ووحدانيته .

﴿ وَحَفِظْنَاهَا ﴾ بالشهب ﴿ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ﴾ من للابتداء أى منعناها من كل شيطان أو بمعنى عن ﴿ رَجِيمٍ ﴾ مرجوم أى ملعون واللعن الإبعاد عن الرحمة مرجوم بالشهب أى حفظناها بالشهب من كل شيطان من شأنه أن يرمي بها وددو كل شيطان قصدها لاستراق السمع .

﴿ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ ﴾ افتعل من السرقة أى تكلف وعالج أى يسرق . ﴿ السَّمْعَ ﴾ وفسر استراقه بالخطفة والاستثناء منقطع أى لكن من استرق السمع قد يجده ومتصل فيكون من بدلا من كل لأن الحفظ منع فكأنه حفظ أى إلا من استرق فلا تحفظ عنه إذ أقبله على الاستراق

﴿ فَاتَّبَعَهُ ﴾ أى تبعه وتقدم كلام فى مثله ﴿ شِهَابٌ ﴾ شعلة من نار ،  
﴿ مُبِينٌ ﴾ مظهر للبعصرين وقد يسمى الكوكب شهاباً لما فيه من البريق  
وكذا الشنان كانت الجن تدخل السماوات ومنعت من ثلاث بعبسى  
ومن الكل بمحمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عليهما بالشهب  
وكانت ترمى قبل ولادته - صلى الله عليه وسلم - واشتد بعدها وكانوا  
يسترقون ليلقوا على الكهنة فيرمون بالشهب لذلك ، ولما ولد رميت لذلك  
واشتد الرمي ليكون معجزة ودليلاً ، وإذا رمى قتل أو ثقب أو حرق كله  
أو بعضه وكان غولاً يفضل الناس فى البرار أو خبيلاً ، وعن ابن عباس  
إذا رأيت الكوكب قد رمى به فتواروا فإنه يحرق ولا يقتل ، وعن الكلبي  
إنهم سرية إبليس يرسلهم ليأتوه بخبر السماء ، قال الحسن تصيب  
الرمية أحدهم فيحترق فى أسرع من طرفة عين وقد علم أنه يحترق  
وإن له عذاب السعير ويسترقون السمع قبل بما بينهم وبين الملائكة  
من المناسبة بالجواهر أو بالاستدلال من أوضاع الكواكب وحركاتها  
واشتهر أنهم يتراكبون حتى يبلغوا السماء فيرمون بالشهب فلا تخطئ  
أبداً فيلقى الأعلى الكلمة لمن دونه وهكذا حتى تصل الأسفل وتلقى  
على الكاهن أو الساحر ويزيدون فيها مائة كذبة وربما أدركه الشهاب  
قبل أن يلقها لمن دونه ، وعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
إن الشياطين تقرب من السماء أفواجا فينفرد المارد منها فيعلو ويسبح

فيرمى بالشهب فيقول لأصحابه وهو يلتهب إن الأمر كذا وكذا فتزيد الشياطين في ذلك ، وروى أن الله سبحانه إذا أراد أمراً سبح حملة العرش فتستخبرهم الملائكة الذين يلونهم وهكذا حتى يصل الخبر ملائكة سماء الدنيا فتسترق الشياطين ، وروى أنه إذا قضى أمراً ضربت الملائكة أجنحتها خضوعاً لأمره كسلسلة على صفوان فتسمعها الشياطين فترتكب للاستماع ويأتى كلام في ذلك في سورة الصفات وسورة الجن إن شاء الله ومن كتب بولقد جعلنا - إلى قوله تعالى : رجيم ، على فص أو جلد غزال وعلقها عليه رأى من القبول وسماع القول ما يسره من الملوك والسلاطين وغيرهم ولو حملتها امرأة أوصى .

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ بسطناها . ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ أى جبالا رواسى أى ثوابت لتثبت وكانت على الماء تمد وقيل بعضها داخل في الماء وبعضها طرف عليه ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ أى أنبتنا الأرض نوعاً ثابتاً من كل شيء يوزن في المعاملة وزناً لعرته من الثمار وغيرها كالزعفران والكيل داخل في الوزن لأن حقيقة الوزن التقدير والكيل تقدير هذا ما يظهر لى في تفسير الآية ، وقال الجمهور موزون بميزان الحكمة مقدر بمقدار تقتضيه لا تصلح فيه زيادة ولا نقص وعليه فإطلاق الوزن مجاز ووجهه أن الناس يعرفون بمقادير الأشياء بالوزن وبه قال مجاهد وعكرمة ويقرب منه قول ابن عباس وابن جبير موزون



بمعنى معلوم ، وقال عكرمة في رواية والحسن وابن زيد الضمير في قوله وأنبتنا فيها للجبال والموزون ما يوزن من ذهب أو فضة وورصاص وحديد وكحل ونحو ذلك ، ولأمانع من أن يراد هذا مع عود الضمير للأرض لأن هذه المعادن لا تختص بالجبل ويجوز أن يراد بالضمير الأرض والجبال معاً وبالإنبات إنبات ما يصلح بالأرض وما يصلح بالجبل وإن قلت ما معنى إنبات الذهب والفضة ونحوهما قلت : معناه إظهار ذلك للناس فالمراد بالإنبات عموم الإظهار فصلح للشجرة والبقل والمعدن .

﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا ﴾ أى فى الأرض أو فى الجبال أو فيهما ، ﴿ مَعَايِشَ ﴾ بالياء لا بالهمزة لأن الياء فى مفردة أصل وقرئ بالهمزة شذوذاً وذلك تشبيه بما مدته زائدة كصحيفة والمعيشة ما لا بد للإنسان به فى حياته من طعام وشراب ولباس ونحو ذلك وهو حاصل من الأرض والجبال كالثمار والنبات والماء والذهب والفضة ﴿ وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴾ عطف على معاش كأنه قيل وجعلنا لكم فيها من لستم برازقين من خدم وممالك وعيال والدواب والطيور فإن لكم فيما ملككم من ذلك نفعا ولستم برازقيه كما تظنون والرازق هو الله ولو جرى الرزق على أيديكم وما واقعة على العاقل وغيره وقيل المراد العبيد والخدم والعيال فتكون واقعة على من يعقل وعن مجاهد المراد الأنعام

والدواب ، وعن الكلبي مالا يتونه ابن آدم من وحش وطير وغيرها  
 مما لم يجز رزقه على يد ابن آدم ولا يصح العطف على الكاف خلافاً لابن  
 مالك المجيز العطف على الضمير المجزور بلا إعادة الجار وخلافاً لمجيزه  
 بالفصل كما في ضمير الرفع المتصل ولا على محل الكاف الذي هو  
 النصب من حيث أنه معمول للجعل توصل إليه بالجار لأن هذا  
 المحل لا يثبت في الفصيح بأن يقال وجعلناكم فيها معاش خلافاً  
 لمجيز ذلك ولو كان لا يثبت في الفصيح وتخصيص الكائنات بأزمان  
 وأماكن وهيئات وكميات وخواص مع إمكان غيرها دليل على أن لها  
 صانعا مختاراً هو المستحق للعبادة لكسال قدرته وحكمته وبالغ في  
 ذلك بقوله :

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ﴾ **﴿إِنْ نَافِيَةٌ وَمِنْ صِلَةٍ لِلتَّأْكِيدِ﴾** **﴿إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾**  
 جمع خزانة وهو الموضع الذي تخزن فيه الشيء للحفظ ، وقيل المراد  
 مفاتيح الخزائن ، وقال ابن جريج المراد المطر لأنه سبب الطعام واللباس  
 وعلى كل قول فالمراد في الحقيقة الكناية والتمثيل المقدرة على إيجاد  
 ما يحتاج إليه الخلق ولتشبيهه مقدوراته بالأشياء المخزونة التي  
 لا يحوج لإخراجها إلى كلفة . وحكى جعفر بن محمد الصادق عن أبيه  
 عن جده أن في العرش تمثال ما خلق الله في البر والبحر وإن ذلك هو  
 تأويل وإن من شيء إلا عندنا خزائنه **﴿وَمَا نُنَزِّلُهُ﴾** أي وما ننزل الشيء

مطرا أو غيره ﴿إِلَّا بِقَدَرٍ﴾ أى مقدار الكفاية ﴿مَعْلُومٍ﴾ معلوم الحكمية  
والهيئة لا يزيد فيهما ولا ينقص أو معلوم لنا أنه مصلحة وحكمة  
تعلقت به المشيئة كما يدل له الاختصاص بكمية وهيئة وزمان ومكان  
وخاصة مع إمكان غيرها، وعن ابن عباس مامن عام بأكثر مطرا من  
عام ولكن الله يصرفه فى الأرض حيث يشاء ولا قطرة إلا ومعها ملك  
يسوقها حيث شاء الله .

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ﴾ وقرأ حمزة الريح بالإنفراد على إرادة الجنس  
فهو فى المعنى كقراءة الجمهور والموجود فى القرآن جمع الريح حيث  
الرحمة وإفرادها حيث العذاب ألا ترى إلى هذه الآية وقوله ويرسل  
الرياح مبشرات ونحوهما وإلى قوله سبحانه : إنا أرسلنا عليهم ريحا  
نصرصرا فأرسل عليهم الريح العقيم ونحو ذلك ولذا قال رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - جائيا على ركبتيه إذا هبت ريح اللهم اجعلها رحمة  
ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا ﴿لَوَاقِحَ﴾ جمع  
لاقح بمعنى حامل، فهو متعد شبه الريح التى جاءت بخير من إنشاء  
سحاب ماطر بنحو الناقة الحامل كما شبه ما ليس كذلك بالعقيم وفى  
كلام الزجاج إشارة لذلك ويدل له قوله تعالى حتى إذا أقلت سحابا  
ثقالا أى حملت، روى أن اللواقح فى رياح الجنب وأنه ما هبت ريح  
الجنب إلا وانبعثت عين غدقة، وعن ابن عباس لا تقطر قطرة إلا بعد

أن تعمل الرياح الأربع فيها فالصبا يهب السحاب والشمال يجمعه والجنوب تدره والذبور تفرقه وعن بعض يرسل الله جل جلاله الريح المبشرة فتعم الأرض ثم المثيرة فتثير السحاب ثم المؤلفة فتؤلف السحاب بعضه إلى بعض فيجعله ركاما ثم اللواقح فتكون ملقحة للسحاب أى محملة له الماء أى تجعل السحاب حاملا للماء وهذا الذى قاله هذا البعض يقضى إلى أن اللاقح بمعنى ملقح فهو متعد بالنظر إلى هذا المعنى، والتحقيق فى هذا الوجه أن يقال أن فاعلا هنا للنسب أى ذات لقح بمعنى أن ألحح السحاب أى حملة للماء يكون بها فهو لازم وعلى هذا الوجه يقال شبه الريح بالفحل فكما تحمل الأنثى بالفحل تحمل السحاب الماء الريح، وعن ابن مسعود يرسل الله الريح لتلقح السحاب فتحمل الماء ثم تمر به فتدره كما تدر اللقحة، وروى ذلك الوجه عن ابن عباس والحسن وقتادة وروى أن الريح تلحق السحاب والشجر، وعن ابن عمر الرياح ثمان أربع رحمة: المرسلات والمبشرات والناشرات والذاريات وأربع عذاب الصرصر والعقيم والعاصف والذبور وكان صلى الله عليه وسلم - إذا عصفت الريح قال اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ﴿ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ ﴾ جعلناه لكم سقيا وتشربون منه وتسقون به الشجر

والحرث والماشية يقال أسقى فلان فلانا عين كذا إذ جعلها له سقيا  
أو بمعنى سقيناكموه أى جعلناكم شاربيه ﴿وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾  
فى العيون والآبار والغدران بل نحن الفاعلون لذلك بعد إنزاله لكمال  
قدرتنا وحكمتنا فإن طبع الماء يقتضى الغور والذهاب فى التراب ومنعه  
الله من ذلك حتى أنه ليبقى فى الغدران أياما وشهورا أو فى الآبار  
والعيون سنين أو لستم بخازنين له ثم أنزلتموه حين شتم بل نحن  
الخازنون له فى قدرتنا ونرسله متى شئنا .

﴿وَلَإِنَّا لَنَخُنُّ نُخْيِرَ﴾ ونوجد الحياة فى الجسم الذى لم تكن فيه  
﴿وَكُنِيتُ﴾ نزيلها مما هى فيه ويجوز أن يراد بالأحياء ما يعم حياة  
المبدأ وحياة المعاد ويجوز أن يراد ما يعم حياة الحيوان والنبات : وموتهما  
وليس قوله نحن مفيداً للحصر ولكن إمارة عليه هذا هو التحقيق  
خلافاً لمن توهم ﴿وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ هذه الجملة تفيد الحصر والمعنى  
نحن لا غيرنا الباقون إذا ماتت الخلائق كلها فلا يبقى الملك بيد  
أحد سوانا وقيل المعنى نحن الوارثون للخلائق بتصييرنا إياهم إلينا  
بالإمارة .

﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْلِمِينَ مِنْكُمْ﴾ من تقدمت ولادته ﴿وَلَقَدْ  
عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ أى من تأخرت ولادته وقيل من تقدمت ولادته  
أو موته ومن تأخرت ولادته أو موته . وعن ابن عباس من مات ومن

بقى وقال هو في رواية عنه وقتادة من تقدم في الخلق إلى اليوم ومن لم يخلق بعد وقال مجاهد المستقدمون من تقدم من الأمم والمستأخرون هذه الأمة والسين في ذلك كله ليست للطلب ولا للتأكيد اللهم إلا تأكيداً عائداً للعلم وقال الحسن المستقدمين في الطاعة والمستأخرون فيها وقال الأوزاعي المستقدمين للصلاة في أول الوقت والمتأخرين لما إلى آخر الوقت، وقال مقاتل المستقدمين والمتأخرين في صف القتال. وقال ابن عيينة من يسلم أولاً ومن يسلم آخراً وقول الحسن يعمه ، وعن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حرض على الصف الأول في الصلاة فازدحموا عليه وكانت بيوت قوم بعيدة عن المسجد فقالوا لنبيعن دورنا ونشترى دوراً قريبة من المسجد لنذكر الصف الأول، فنزلت الآية أي علمنا من تقدم للفضيلة ومن تأخر للعذر. وعن ابن عباس كانت امرأة حسناء تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم - لا والله ما رأيت مثلها قط فكان بعض الناس يتقدم للصف الأول لئلا يراها وبعض يتأخر ليراها فإذا ركع أو سجد نظر إليها من تحت إبطه. قال ابن العربي رواه الترمذي وغيره وأراد بغيره النسائي ورواه ابن الجوزي ولم يذكر ابن عباس وذكر غير ابن العربي ذلك عن الترمذي والنسائي عن ابن عباس ولم يذكر قوله لا والله ما رأيت مثلها قط، فإن صح ذلك فلعل

ذلك صدر من بعض المنافقين أو من الأعراب الذين قرب عهدهم بالإسلام فإن كانت الآية مدنية فإن ابن عباس كان صغيراً أو مكياً فإنه كان أصغر فلعل قوله ما رأيت مثلها تمييز منه ولو في الصغر أو إخبار عما رواد منها بعد الكبير، وعن أنهريرة أنه كان من الرجال في قلبه ريبة فیتأخر لآخر صفوف الرجال ومن النساء من في قلبها ريبة فتتقدم إلى أول صف النساء لتقرب منهم فنزلت الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم -خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وفيه خير صفوف النساء آخرها وشرها أولها .

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ﴾ يجمعهم بعد البعث للجزاء وقوله هو إمارة للحصر المستفاد من خارج لا مفيد للحصر خلافاً لما قيل وإن لتحقيق الوعد والتنبيه على أن ما سبق من دلائل كمال قدرته وعلمه دليل على صحة الحكم بحشره إياهم وإنه حكيم في كل شيء على الإطلاق كما قال ﴿ إِنَّهُ حَكِيمٌ ﴾ أى متقن لما قال أو فعل وواضع للشيء في موضعه ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بكل شيء .

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ﴾ آدم وسمى من أنس الشيء بمعنى ظهر للبصر أو من أنس ضد الوحشة أو من نسي ﴿ مِنْ صَلْصَالٍ ﴾ طين يابس تسمع له صلصلة أى صوت إذا نقر كالذى يكون لأثر الماء المجتمع قال ابن عباس الطين<sup>١</sup> الحر الطيب الذى إذا صب عليه الماء

تشقق وإذا تحرك تققع وعنه التراب الطيب الذي يقع عليه الماء ثم  
ينحسر فيتشقق ويصير مثل الخزف وقال الكسائي ومجاهد الطين  
المتن من قولك صل اللحم إذا نتن، تضعيفه صلصل ﴿مِّنْ حَمَإٍ﴾  
طين تغير واسود من طول مجاورة الماء متعلق بمحذوف نعت لصلصال  
أو بدل من قوله من صلصال بدل كل ﴿مَّسْنُونٍ﴾ مصور من سنه الوجه  
بضم السين وتشديد النون مفتوحة بمعنى صورة الوجه، وقال أبو عبيدة  
مصبوب من السنن بمعنى الصب كأنه مصبوب في قالب ليبيس ويتصور  
كما هو كما يصب ما يذاب من الفضة في قالب ليتصور وفسر ابن  
عباس ومعمر الحمأ بالتراب المتن المستل والمسنون بالمتغير وفسر  
مجاهد وقتادة الحمأ بالمتن المتغير ويجمع ذلك أنه قبضة من تراب  
بلت بالماء حتى أنتنت واسودت وتيبست حتى كان يتصلصل إذا نقر  
أو يتصلصل بدخول الريح فيه وكان أجوف. وعن ابن عباس خلق  
من طين لازب وهو اللازق الجيد ومن صلصال ومن حمأ مسنون وإذا  
لم نفسر الصلصال ولا الحمأ بالمتن جاز تفسير المسنون بالمتن من  
سنة الحجر بالحجر إذا حككته به فإن ما يسيل بينهما يكون مثلنا  
ويسمى السنين، وروى أنه خلق من جميع أنواع التراب الطيب  
والخبث والأحمر والأسود والسهل والخشن .

﴿وَالْجَانَّ﴾ منصوب على الاشتغال بمحذوف يفسره الفعل بعده



وقرأ الحسن وعمرو بن عبيد. والجان بالهمزة وهو أبو الجن مؤمنهم  
 وشيطانهم كما أن آدم أبو البشر وإبليس من ذرية الجان أعادنا الله  
 منه. وقال قتادة وعياض الجان إبليس وقيل الجن أبو الجان وإبليس  
 أبو الشياطين وفي الجن مسلمون وكافرون ويأكلون ويشربون ويموتون  
 والشياطين ليس فيهم مسلم ولا يموتون إلا إذا مات إبليس. وسئل  
 وهب بن منبه فقال هم أجناس شتى منهم ويولد له ويأكل ويشرب  
 ومنهم من هو كالريح لا يلد ولا يأكل ولا يشرب. وهم الشياطين  
 والصحيح أن الجن اسم عام للجنى المؤمن والمنافق والجنى الشيطان  
 المشرك وأبوهم واحد كلهم يشملهم الاجتنان وهو الاستتار كما أن البشر  
 اسم عام لبني آدم كلهم من البشرة وهى الظهور ويجوز أن يراد  
 بالجان جنس الجن كما يجوز أن يراد بالإنسان جنس الإنسان، فإنه  
 لما كان الجنس متفرعاً عما خلق منه الأصل الذى هو آدم والجان صح  
 أن يطلق عليه أنه خلق مما خلق وأصل. وهو الصلصال والنار ، والمؤمنون  
 من الجن يدخلون الجنة ، ولو قلنا إن إياهم إبليس وقيل يدخلونها لأنهم  
 ليسوا بأولاد إبليس وقيل لا لأنهم أولاده ولا شك أن للجن ذرية  
 بنص القرآن ، ولما أراد الله أن يخلق لإبليس - أعادنا الله منه - نسلا وزوجة  
 أتى عليه الغضب فطار من شظية من نار فخلق منها امرأته وتسمى  
 طرطبة وقيل هذا اسم حاضنة أولاده. وقيل خلق في فخذه الأيمن

ذكراً وفي الأيسر فرجاً ويطأ هذا بهذا ويخرج له كل يوم عشر بيضات  
 وقيل باض ثلاثين بيضة عشرة في المشرق وعشرة في المغرب وعشرة  
 في وسط الأرض فخرج من كل بيضة جنس مخالف الآخر كالحيّة  
 والعقرب وغيرهما بأسماء مختلفة وكلهم عدو لبني آدم إلا من آمن،  
 وقيل باض خمس بيضات والصحيح أنهم يأكلون ويشربون بمضغ  
 وبلع لما ورد أنهم يأكلون ويشربون بشمائلهم وأنهم يأكلون ويشربون  
 مما يغط ويأكلون الفول وإن من أكل أو شرب بلا ذكر الله  
 أكلوا وشربوا معه ثم إن ذكر تقيأوا وإن العظم المذكور اسم الله عليه  
 أى عند الذبح يصير لهم لحماً وحمل ذلك على المجاز لا دليل عليه  
 بل من نفى أكلهم وشربهم جميعاً قوله باطل ، ومن نفى عن نوع  
 احتمل وقيل أكلهم وشربهم اشتفاء لا مضغ ولا بلع ، قال بعض المحققين  
 من نفى أكلهم وشربهم الحقيقيين حمار، ومن زعم أنهما شم لم يشم  
 للعلم زائحة واتفقوا أن نبيينا محمد - صلى الله عليه وسلم - مبعوث  
 إليهم واختلفوا في رسلهم قبله. والصحيح أنهم من الإنس ومن بعث إليهم  
 يوسف عليه السلام - كما قال ابن عباس ، ومن بعث إليهم سليمان  
 وقيل رسلهم منهم ويختلطون بالإنس عند إرادة قيام الساعة وفي  
 المحشر وهم مرتبون ويحتمل أن لا نراهم كما في الدنيا ، وجزم بعضهم  
 بأن الإنس يزورون الجنة ولا يراهم الجن عكس ما في الدنيا

والصحيح أنهم مكلفون بأصول الشريعة وفروعها ويروون العلم عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعن المسلمين بحضور المجالس من غير أن يراهم الناس. وقيل يراهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فمن رأى منهم النبي - صلى الله عليه وسلم - وآمن به صحابي على الراجح وقيل كلفوا بالتوحيد وأركان الإسلام فقط وزعمت الحشوية أنهم مضطرون في أفعالهم لامكلفون، والصحيح إثابة المطيع منهم وهو مذهبنا ومذهب مالك والشافعي وأحمد ويوسف وأبي محمد صاحب أبي حنيفة، فقال أبو حنيفة : لا ثواب لهم ولكن يتلذذون في الجنة بالتهليل والتسبيح ويكونون في صحارى الجنة قيل لهم أصحاب الأعراف، وقيل بالوقوف ، وقيل إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قيل لهم كونوا تراباً . فيقول الكافر : يا ليتني كنت تراباً ، ولا خلاف في عقل الكافر منهم ، قيل الجن ثلاثة : من له أجنحة يطير ، ومن كحيات وعقارب ، ومن عليه الحساب والعقاب ، وفي قول بدلا لثالث ومن يحل ويرحل ومساكن المؤمنين منهم القرى والجيال والصحارى والمشركين بين الجبال والبحور وقيل البياض الذى بين الزرع انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم - عن البول والتغوط فيه لأنه مسكنهم وأكثر ما يوجدون في مواضع النجس والحمام والمزيلة : والصحيح أنهم كلهم المؤمن والكافر يموتون في الدنيا مثلنا وأعمارهم طويلة. ويجوز سلوكهم في جسد الآدى

والحيوان عندنا ، وعند الأشعرى خلافاً للمعتزلة قائلين إنه لا يكون روحان في جسد واحد. ويرد أنه لا مانع من ذلك إذا كان كل روح منهم يجسم كما هنا وقوله - صلى الله عليه وسلم - إن الشيطان واضع خرطومہ على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس وإن غفل التقم قلبه وإنه يجري مجرى الدم وأنه جرىء إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمجنون فضرب ظهره ، وقال اخرج يا عدو الله فإنى رسول الله .

قال أحمد: من قال الجن لا تدخل في جسد ابن آدم كاذب بل تدخل وتتكلم وعامة ما يقول أهل العزائم شرك فاحذره ، كما قال التلاقي : ويجوز جلبهم وزجرهم بما يجوز ويحل الزوج من مؤمنهم وتزويجهم منا ، وقيل : لا، قلت يكره لأنه ربما أدى ذلك إلى زنى للتخييل في عقد النكاح بغير الزوج أو الزوجة وفي أمر الجماع ولما في ذلك من خفاء يطلع فيه على الحقيقة إذا قال : تزوجت من الجن وهذا ولدى منهم ، أو قالت ذلك ، وربما تزنى وتقول : تزوجت جنياً لا ترونه وزعمت الملحدة أنهم لا يتلذذون بنكاح ولا بغيره بل لا يفعلون ذلك وهو خطأ وإن تزوج آدم جنية وتزوجها جنى فهي في الجنة لأولهما أو لآخرهما أو تختار أو تقرر بينهما أقوال وهذا الخلاف أيضاً في ذات الزوجين أو الأزواج من الجن أو الإنس ، وفي الجنية ذات الزوجين أو الأزواج من الإنس أو الجن .. وروى أن المرأة لأحسن أزواجها خلقاً في الدنيا

أى تختاره ، وقيل إنما تختار إن لم تمت فى عصمة واحد وإلا فلاولهم  
والتي ماتت فى عصمته . أو مات عنها ولم تتزوج بعده للأخير وجمع  
بعض أنها لأولهم إن ماتوا ولم يرجح أحدهم الآخر فى حسن الخلق  
وللآخر إن طلقها ولم ترجح واحداً ولأحسنهم إن تفاوتوا ، وقيل محل  
الخلاف فيمن لم تمت فى عصمة وإنها لمن ماتت فى عصمته إجماعاً  
والخلاف فى غير أزواج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأنهم  
له إجماعاً . ﴿ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ من قبل آدم بآلئى عام . ﴿ مِنْ نَارِ  
السَّمُومِ ﴾ أى من نار الحر شديد النافذ فى منافذ البدن ، قيل نار الدنيا  
هذه جزء من سبعين جزءاً من النار التى خلق الله منها الجان فى الحرارة .  
ونسب هذا لابن مسعود وقال أبو صالح نار السموم نار لا دخان لها .  
تكون منها الصاعقة وهى بين السماء والحجاب فإذا أراد الله خرق  
الحجاب فالهدة المسموعة هى من خرقة وهم أجسام شفافة مولفة وأجيز  
أن تكون كثفية وقيل شفافة بسيطة ومن زعم أنه رآهم وليس نبياً  
بطل الشافعى شهادته أى إن لم يدع أنه رآهم على غير صفتهم لورود  
الخبر أنهم يتصورون على غير صفتهم وذلك بالتخييل ، وإن قلت إذا  
قلنا إنها بسيطة فكيف تحلها الحياة ، قلت : لا يمتنع خلق الحياة  
فى البسيط ولكن إن الجن مركب الحق كان الإنسان فهى أقبل للحياة  
ولا سياً أن الجزء الغالب فيها النار والنار أنسب بالحياة ألا تراها كيف

تتحرك وتنخفض وتعلو ، وأما الإنسان فالغالب فيه التراب فذكر في كل ما هو الغالب وإلا فكل من الجن والإنس مركب من التراب والماء والنار والهواء كذا قيل فإذا كان الله جل جلاله خلق الإنسان من تراب والجان من نار فكيف لا يقدر على بعثهم كما كانوا في الدنيا ويجوز أن تكون السموم نوعاً من النار فتكون الإضافة عام لخاص وهي بيانية أو تكون كالإضافة في مسجد الجامع على أوجهه ﴿ وَإِذْ ﴾ أى واذكر يا محمد وقت ، ﴿ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا ﴾ جسماً كثيفاً ظاهراً ، ﴿ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴾ . فإذا سويته عدلت خلقه وهيئته لنفخ الروح فيه ، ﴿ وَنَفَخْتُ ﴾ أجريت ، ﴿ فِيهِ ﴾ شيئاً ﴿ مِنْ رُوحِي ﴾ أى من الروح الذى هو مخلوق ومملوكى وهذه الإضافة تشريف وإجراء الروح فيه إحياء له وأصل النفخ إجراء الريح فى جوف الجسم والمراد هنا تحصيل الحياة كما علمت ولكن عبر عنه بالنفخ لشبهه به إذ يتعلق الروح أولاً بالنجا اللطيف المتبعث من القلب ثم يدخل سائر البدن ﴿ فَفَعَوْا ﴾ فعل أمر من الوقوع حذفت واو كذا حذفت من المضارع ﴿ لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ سجود تحية بانحناء وسجود الله إلى جهته تعظيماً له .

﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ ﴾ تأكيد مانع للتخصيص ومصرح بالإحاطة وكذا قوله ﴿ أَجْمَعُونَ ﴾ وزعم بعضهم أن التأكيد بقوله أجمعون

للدلالة على أنهم سجدوا مجتمعين دفعة ويريد أنه لو كان كذلك لكان حالاً منصوباً وإن العرب تقول جاء القوم كلهم أجمعون ولو حاولوا واحداً بعد واحد لا بكرة، وقول بعض إنه تأكيد يفيد إفادة الحال تخطيطاً لأن كونه تأكيداً صناعياً ينافي معنى الحال وإنما يصح مثل ذلك في الحال وهو أن ينصب الاسم على الحالية ويفيد معنى التوكيد لا العكس نحو جاءوا جميعاً .

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ استثناء منقطع لأن إبليس ليس من الملائكة ويجوز أن يكون متصلاً تنزيلاً له منزلة واحد منهم إذ كَانَ فِيهِمْ وَعَابِداً بعبادتهم، وزعموا عن ابن عباس أن إبليس من حي من الملائكة يسمون الجان خلقوا من نار السموم وخلقوا الجن من نار من نار الملائكة من نور وإن جماعة من الملائكة أمروا بالسجود فأبوا فأحرقهم الله بنار ثم قال لجماعة أخرى من الملائكة أحدهم إبليس اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس وهذا كذب . عن ابن عباس رضي الله عنه كيف يصف بعض الملائكة بالامتناع من السجود والله جل جلاله يقول في غير آية سجد الملائكة كلهم أجمعون ، قال في السؤال الرابع والعشرين من السؤالات ما معناه أن الجان هو إبليس وهو أبو الجن وأنه ليس من الملائكة وإنما استثنى من الملائكة لأن الأمر شمله معهم كما أمرنا مع الجن وليسوا منا ولنا منهم ، وإن ذلك رواية أبي صالح عن ابن

عباس وإن الشيخ أبا يحيى وإسماعيل بن يحيى قال : انظر إليهم أى إلى المخالفين أو إلى الطلبة مبتدئين وجدوا فى كتاب أن الجن أبو الجن رجل صالح فأخذوها بل أبوهم إبليس وإن من جعله من الملائكة أشرك. ١ هـ ، باختصار وتصرف وإذا جعلنا الاستثناء منقطعاً كما أن قوله ﴿أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ لآدم متصلاً بقوله إلا إبليس كأنه قيل لكن إبليس أبى، وإذا جعلناه متصلاً كانت الجملة جواباً لسؤال مقدر كأنه قيل هلا سجد. فقال : أبى استكباراً والمراد بالساجدين الملائكة من حيث إنهم سجدوا .

﴿ قَالَ ﴾ الله تعالى : ﴿يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ أى مالك فى أن لا تكون مع السَّاجِدِينَ لآدم . والمعنى ما غرضك فى عدم السجود فلا نافية ويجوز أن يكون المعنى ما منعك أن تسجد فهى زائدة .

﴿ قَالَ ﴾ إبليس ﴿لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ﴾ هذه لام الجحود وهى مؤكدة للنفي قبلها كأنه قيل لا يصح منى وينافى حالى أن أسجد، ﴿لِبَشَرٍ﴾ جسم كثيف متباهى لا يقدر على ما أقدر عليه من الطيران والسريران فى الأجسام وغيرها لأنى روحانى بخلافه . ﴿ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴾ وهو أخس العناصر الأربعة وخلقته من نار وهى أشرف فى نفسه لاعتبار النوع والأصل فى ضمن تنقيص آدم باعتبار وصرح التشرىف زيادة



على التضمين كما حكى كلامه في غير هذه الآية وقد مر الرد عليه في الأعراف ولم يدر الخبيث أن المفضل من فضله الله . ﴿ قَالَ ﴾ الله جل جلاله .

﴿ فَأَخْرُجْ مِنْهَا ﴾ من الجنة أو من السماء أو من جماعة الملائكة ﴿ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ مطرود من رحمة الله وعبر بذلك لأن من يطرد يرحم بالحجارة ومرجوم بالشهب إذا قاربت السماء وهذا وعيد يتضمن أن شبهته في تفضيل نفسه على آدم باطلة غير ملتفت إليها حيث أمر بالخروج وألزم الرجم .

﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ ﴾ الطرد والإبعاد عن رحمة الله وإذا فسر رجم بهذا فهذه الجملة زيادة تأكيد في الطرد والإبعاد ، وإذا فسر بالرجم بالشهب فلا إشكال ، ﴿ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ يوم الجزاء وهو يوم البعث فإنه آخر مدة يلعب فيها أهل السماوات والأرض لعباً يناسب زمان التكليف ويلعب بعد ذلك لعنة أخرى تنسى هذه لعنة إبعاد أو لعنة عذاب فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين أو المراد أن عليك اللعنة مجردة عن العذاب إلى يوم الدين فإذا كان يوم الدين قرنت بعذاب ينسيها أو المراد بقوله إلى يوم الدين الكناية عن الدوام لا الحد بيوم الدين وكفى به لأنه أبعد غاية يضر بها الناس في كلامهم .

﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي ﴾ أخرني أى إن أخرجتني وألزمتني الرحم والعنة

فانظرنى عن الموت ﴿ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ نعت اليوم والرباط محذوف  
أى يبعثون فيه طلب أن لا يموت إلى يوم البعث فتتسع له الفسحة في  
الإغواء وينجو من الموت لأنه لا موت بعد البعث ، فأجابه الله جل جلاله  
إلى اتساع الفسحة ويموت عند قيام الساعة لا إلى أن لا يموت بما فى قوله .

﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ عند الله أنه  
أجلك وهو وقت نفخة الموت وهى النفخة الأولى والثانية نفخة البعث وذلك  
نفختان لا غير وقيل هى الثانية والأولى نفخة الفرع فهن ثلاث والمعلوم  
عند الله بأنه وقت موت الخلق كلهم أو المعلوم عند الخلق بذلك ولو  
جهلوا متى هو والذي علمه الله وحده متى هو وإضافته اليوم للوقت  
أضافت عام لخاص وهى بيانية ويجوز أن يكون يوم غير الوقت  
بأن يجعل اليوم بمعنى اليوم الدنيوى الذى يقع فيه الموت ويجعل  
الوقت مابعد ، ويجوز أن يراد باليوم فى الموضع الثلاثة يوم القيامة  
فعبر أولاً بيوم الدين تهديداً لإبليس بأنه يوم يجازى فيه ، وثانياً بيوم  
البعث إذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف والإيمان من التصليل ،  
وثالثاً بالمعلوم لوقوعه فى الكلامين ، قاله القاضى وإن قلت قد ذكرت  
أن لا موت يوم البعث وإذ أنظر إلى يوم الوقت المعلوم الذى هو يوم  
البعث فلا يموت ، قلت : يحتمل أن يكون يوم الوقت المعلوم وهو يوم  
القيامة ويوم البعث اسماً لوقت موت الناس إلى البعث وما بعد ذلك

فيموت أول ذلك مع الخلق ويبعث معهم في خلال ذلك الوقت فيكون  
الإنظار إلى آخر أيام التكليف وهو آخر الوقت المتصل بقيام الساعة  
والغاية خارجة عن المغيبات وليس خطاباً لله إياه بلا واسطة منصباً له  
بل إهانة وإذلال كما يقولوا اخشعوا فيها ولا تكلمون وانتظاره إياه  
إلى يوم الوقت المعلوم زيادة في بلائه وشقاوته لا إكرام له .

﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي ﴾ قال أبو عبيدة : وغيره الباء للقسم وما  
مصدرية وجواب القسم هو قوله ، ﴿لَأَزِيَنَّ لَهُمْ﴾ المعاصي وحب الدنيا ،  
﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى فى الدنيا وذكرها لأنه حين الخطاب كان فى السماء  
أى أقسم بإغوائك إياى لأزيئن وينعقد القسم باسم الله وصفته نحو  
والله لأقومن وبِعزتك لأقعدن وفى انعقاد القسم بفعله خلاف فقيل  
ينعقد فتلزم الحانث كفارة مرسله وقيل لا ينعقد فلا تلزم ويجوز أن  
تكون الباء سببية والقسم محذوف أى أقسم بسبب إغوائك إياى بك  
أو بعزتك لأزيئن ويجوز أن يكون ذكر الأرض للتعميم فى التزيين  
أى لأضلن بتزيينى كل من على وجه الأرض من الثقلين لكن لا يؤثر  
فى بعض ، أو ذكرها إشارة إلى أنها دار الغرور كقوله تعالى أحلده إلى  
الأرض أى يوقع بهم التزيين فى الأرض حتى يختاروها على الآخرة  
وإشارة إلى أنى قادر على التزيين لآدم فى الجنة وأنه على التزيين لهم فى  
الأرض أقدر ومعنى إغواء الله إياه خذلانه إياه ، ومن قال من المعتزلة :

لأنَّ العبد خالق لأفعاله وموجد لما يؤول الإغواء بالنسبة إلى الغي أو بالتسمية غاوياً أى بما نسبته إلى الغي أو بما نسبته غاوياً كقولك أفسقته أى نسبته إلى الفسق أو سميته فاسقاً أو بالتسبب له فى الغواية بأمره إياه بالسجود لآدم عليه السلام وتعتذر المعتزلة وبعض الناس عن إمهال الله إياه مع أنه سبب لزيادة غيه وإغواء بنى آدم بأن الله تعالى قد علم منه ومن تبعه أنهم يموتون على الكفر ويصيرون إلى النار ولو لم يمهلهم وإن فى إمهاله تعريضاً بمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب ، قلنا خالق أفعال العبد هو الله جل جلاله ولا خالق لشيء سواه وله أن يفعل ما يشاء من إرشاد وإضلال وغيرهما من سائر الأفعال وكل ما فعل حكمة. وليس إضلاله جوراً لأنه ليس جبراً بل من ضل فقد اختار لنفسه الضلالة ﴿وَلَا غُورِيَنَّهُمْ﴾ القبيهم فى الغواية بالوسوسة . ﴿أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ أى الذين أخلصتهم أى اخترتهم لتوحيده وعبادتك فلا أقدر على إغوائهم ولو تسببت فى إغوائهم جهدى . وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بكسر اللام فى كل القرآن أى الذين أخلصوا أعمالهم لله أو نفوسهم له بأن استعملوها فى العمل الصالح والاعتقاد الحسن . لا يسمى الفعل خالفاً إلا إذا كان تاماً لله وحده وأخطأ من قال : إنه إن كان لله وغيره أثيب عليه أن ترجح جانبه الذى لله .

﴿ قَالَ اللَّهُ عز وجل ، هَذَا ﴾ الإشارة إلى ما تضمنه الاستثناء

وهو نجاة المخلصين من إغوائه أو إلى الإخلاص ﴿صِرَاطٌ﴾ طريق .  
 ﴿عَلَى﴾ متعلق بمحذوف نعت لصراط كما قرئ على بكسر اللام وضم  
 الياء منونة أى مرتفع عال علو شرف : ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾ لا عوج فيه نعت  
 ثان لصراط ومعنى كون النجاة أو الإخلاص صراطاً على الله أنه حق  
 يراعيه أو حق مسهله لمن يشاء كقوله عز وجل إن علينا للهدى؛ وقوله  
 وعلى الله قصد السبيل ويجوز أن تكون الإشارة إلى المذكور من الإغواء  
 والنجاة منه أى لا يجرى واحد منهما بغير إرادتي وأمرى وعلمي  
 ويجوز أن تكون الإشارة للإغواء بمعنى أن إغواءك عبادى طريقه على أى  
 أنا له برصاأ أجازيك عليه بدون اعوجاج بالجزاء .

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ قوة تجبرهم بها على الغواية  
 ﴿إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ استثناء منقطع لأنه لا قوة له يجبر بها أحداً  
 على الغواية أى لكن من اتبعك من الغاوين فقد تبعك باختياره  
 أو سوستك له فيعذب كما تعذب فهذا تكذيب له فيما أوهمه أن له  
 سلطاناً على غير مخلصين ويجوز أن يكون الاستثناء متصلاً على أن يكون  
 معنى السلطان القوة بتأثير الوسوسة فقط فيكون ذلك تصديقاً له  
 فى قوله إلا عبادك منهم المخلصين وأصل هذا الكلام على هذا لا تأثير  
 لإغوائك فى عبادى المخلصين وعدل عن هذا إلى قوله : إن عبادى ليس  
 لك عليهم ... الخ لتعظيم المخلصين وإقنات الشيطان منهم ولا دليل فى

الآية على جواز استثناء الأكثر ولو كان الأكثر الغاوين وهم تسعمائة وتسعة وتسعون من كل ألف والأقل الناجون وهم الواحد من كل ألف لاحتمال كون الاستثناء منقطعاً على كيفية المذكورة أولاً أو على كيفية أخرى مثل أن يراد بعبادى العباد المخلصين .

﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ ﴾ الموضع الوعد للمتبعين لك الغاوين وقيل الضمير لإبليس والمتبعين له على طريق الالتفات ﴿ أَجْمَعِينَ ﴾ تأكيداً للهاء وهو بمعنى مجتمعين فيكون حالاً وناصبها معنى الإضافة لأن موعداً اسم مكان وهو لا يعمل أو ناصبه موعد على أنه مصدر ميمي بتقدير مضاف أى ذات وعدهم .

﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ﴾ يدخلون منها كلها لكثرتهم وهى سبع طبقات كل طبقة تحتها أخرى إلى الأخيرة ولكل طبقة باب من سقفها لا من جانب ، وكذا قال على وابن جريج ، ويجوز أن يراد بالأبواب الطبقات : ﴿ لِكُلِّ بَابٍ ﴾ من الأبواب السبعة . ﴿ مِنْهُمْ ﴾ من المتبعين الغاوين متعلق بمحذوف حال من ضمير الاستقرار فى قوله لكل وأصله أنه نعت لجزء لا حال لجزء لأن الصحيح أن الحال لا يجيء من المبتدأ ولا حال من الضمير فى مقسوم لأن النعت لا يعمل فيما قبل المنعوت . ﴿ جُزْءٌ ﴾ وقرأ أبو بكر بضم الزاى كالجيم وقرأ الزدرى وأبو جعفر جر بحذف الهزة ونقل حركتها إلى الزاى ثم الوقف عليه بالشديد

ثم إجراء الوصل مجرى الوقف . ﴿ مَقْسُومٌ ﴾ أى لكل باب نوع منهم  
معدود لهم فى القسمة مهياً له بحسب مراتبهم فى المتابعة فأعلاها جهنم  
لعصاة الموحدين والثانية لظى لليهود والثالثة الحطمة للنصارى والرابعة  
السعير للصابئين والخامسة سقر للمجوس والسادسة الحميم لعبدة الأصنام  
ومن جحد الله سبحانه وتعالى والسابعة الهاوية للمنافقين الذين أظهروا  
الإسلام وأخفوا الشرك هذا تقسيم حسن لا بأس به وأما الذين نسميهم  
منافقين يفعل كبائر غير الشرك فهم عصاة الموحدين المذكورون  
ولهم جهنم وربما أفاد كلام بعض الأصحاب أنهم فى الهاوية مع المنافقين  
الذين أسروا الشرك وأظهروا الإسلام لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي  
الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » والظاهر عندى أن المنافقين فى هذه الآية  
من أسر الشرك وأظهر الإسلام ، وقال الضحاك : الثانية للنصارى ،  
والثالثة لليهود وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن الدرك الأسفل للموحدين  
العاصين . قال : جهنم لمن ادعى الربوبية ولظى لعبدة النار والحطمة  
لعبدة الأصنام وسقر لليهود والسعير للنصارى والجحيم للصابئين والهاوية  
للعاصين الموحدين قلت : وجهه أن الله سبحانه وتعالى أطلعهم على  
التوحيد فكانت نعمته عليهم أعظم فكان العقاب عليهم أغلظ إذا  
لم يوافوا بشكرها وقيل جهنم لمشرك العرب والهاوية وهى الدرك الأسفل  
للمنافقين المشركين . أو موحدين . وأخرج ابن مردويه عن أنس قال :

قال رسول الله : - صلى الله عليه وسلم - في قوله تعالى : لكل باب منهم جزء مقسوم جزء أشركوا وجزاء شكوا في الله وجزاء غفلوا عن الله « يشير إلى أن انحصار العدد في السبعة الانحصار المهلكات فيها بالركون إلى القوة الشهوية والقوة الغضبية ، وأخرج الترمذى واستغربه عن ابن عمر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لجهنم سبعة أبواب ، بَابًا منها لمن سل السيف على أمتي ، أو قال : على أمة محمد - صلى الله عليه وسلم .

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ ﴾ أى الذين حذروا الشرك والمعاصى والإصرار عليها وإذا فعلوا ذلك تابوا عنه فإن الله يغفر لهم ولو ماتوا على صفائر غفلوا عن التوبة عنها أو نسوها أو جهلوا أو اعتقدوا التوبة عنها فماتوا قيل بلا إصرار ، وعن ابن عباس : اتقوا الكفر والفواحش ولهم ذنوب تكفرها الصلاة وغيرها ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ فى وسط بساتين وأنهار من ماء وخمر ولبن وعسل بيان ذلك أن يكون منزل ولى الله داخل بستان ومن جوانبه بساتين وأن يكون الأنهار من جوانبه وأمامه وخلفه ويحتمل أن تكون هذه العيون غير العيون الكبار التى فى الجنة يختص كل واحد من أهل الجنة بعيون ويحتمل الاشراك لأنهم قد ظهروا من الحقد والحسد وليس المراد كما قيل أن ذلك توزيع . وأن لكل واحد جنة واحدة وعين واحدة بل لكل واحد جنات وعيون . وقرأ



غير نافع وحفص وهشام وأبي عمرو بكسر عين عيون والعيون حيث  
وقعا في القرآن . ﴿ ادْخُلُوهَا ﴾ مفعول لقول محذوف مستأنف أو حال  
أو نائب لذلك القول أى قيل لهم أو مقولا لهم أو قال الله لهم أو قال لهم  
بعض ملائكته ادخلوا الجنات والعيون والحال ماضية محكية وقرأ  
الحسن أدخلوها بقطع الحمزة مضمومة وكسر الخاء على البناء للمفعول  
فالجمله على هذه القراءة مستأنفة أو حال بنفسها بلا تقدير قول وعلى  
هذه القراءة لا بكسر لتنوين عيون ، ﴿ بِسَلَامٍ ﴾ متعلق بمحذوف حال  
والباء بمعنى مع ، أى ثابتين مع سلامة من الموت والمرض والحزن والقروح  
وسائر الآفات أو أدخلوها ثابتين مع تسليم منهم يدخلون قائلين لمن  
يليههم من الملائكة وأزواج وخدم : سلام عليكم أو ثابتين مع تسليم  
الملائكة عليهم ، ﴿ آمِنِينَ ﴾ حال مؤكدة أن فسر السلام بالسلامة وموسسة  
أن فسر بالتسليم وصاحب الحال الأولى أو صاحبها ضمير الاستقرار  
في الأولى .

﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ ﴾ حقد كان بينهم في الدنيا ،  
روى أنهم يشربون من عين تحت الشجرة في باب الجنة ويغتسلون  
من أخرى نحها فتجرى عليهم نضرة دائمة ويخرج ما في بطنهم  
من أذى وحقد وحسد ، وروى أنهم يحبسون على قنطرة بين الجنة  
والنار بعد ماخلصوا فيقتص بعض من بعض مع أنهم ماتوا تائبين مخلصين

لما عليهم من حقوق أو غير متوصلين للخلاص لعدم المال أو ما به  
 الخلاص أو تائبين في الجملة ناسين لحقوق مخصوصة فإن الله جل  
 جلاله يرضى عنهم خصومهم ومع هذا يقتصون ليكون أشد ذهابا  
 للحقد . قال : وينصرفون إلى منازلهم في الجنة وما هم في الدنيا أعرف  
 لمنازلهم منهم . لمنازلهم في الجنة ، قال بعضهم : ما يشبههم ألا أهل  
 الجمعة انصرفوا من جمعتهم إلى منازلهم ، وقيل المعنى نزعنا ما من  
 شأنه أن يكون في صدورهم من التحاسد على الدرجات في الجنة وألقينا  
 فيها التوادد وسمى الحقد غلا لأنه داخل في القلب كامن فيه ، يقال :  
 غله فانغل وتغلغل أى أدخله فدخل وبالف في الدخول ﴿ إِنْخَوَّانًا ﴾ في المودة  
 والمحبة حال من ضمير الاستقرار في قوله : في جنات أو من الواو في  
 ادخلوها أو من الضمير المستمر في آمنين أو من الماء في صدورهم ولو  
 كانت مضافاً إليها لأن المضاف هنا جزء من المضاف إليه أى ما ثبت  
 في صدورهم حال كونهم إِنْخَوَّانًا وأخوة على هذا الوجه الأخير واقعة في  
 الدنيا وهى أخوة دين مستصحبة بعد ، أو المراد وقوعها في الآخرة  
 بما في الدنيا من التوافق في الدين على تقدير أن فيهم غلا ولو بعد البعث  
 وهو غل بلبعي غير الغل المؤاخذ به واقتصر ابن هشام على أنه حال  
 من الماء ، ﴿ عَلَى سُرُرٍ ﴾ حال جمع سرير وهو الكرسي يوضع على جهة  
 التعظيم والتشريف وهو عال مرتفع مشتق من السرور وهو الفرح .

﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ حال ويجوز كون على سرر نعتاً لإخواناً ومتقابلين نعت ثان أو حال من ضمير الاستقرار في قوله على سرر ويجوز أن يكون على سرر متعلقاً بتقابلين أو بمحذوف حال من المستتر في متقابلين ذكروا أنهم على سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت والسرير مثل ما بين صنعاء إلى الجابية وإذا أراد أحدهم أن يلقي صاحبه ساربه سريريه فيلتقيان ويتحدثان ولا ينظر أحدهم قفا صاحبه لدوران الأسرة بهم .

﴿لَا يَمَسُّهُمْ﴾ لا يلحقهم ، ﴿فِيهَا﴾ في الجنة . ﴿نَصَبُ﴾ تعب لعدم ما يوجد التعب من تصرف في الحوائج والكسب والجملة مستأنفة أو حال صاحبها واحد مما ذكر أو صاحبها الضمير المستتر في متقابلين ، ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ بل يحيون أبداً ويقىمون فيها أبداً وإنما تم النعمة بالخلود ، وإنما قال مخرجين ولم يقل خارجين ، لأنه لا يتوهم متوهم أنهم يريدون الخروج بأنفسهم كما قال الله جل جلاله « لا يبغيون عنها حولا » فضلا عن أن يحتاج الكلام إلى نفى ذلك وإنما ينكح أن يتوهم أحد أن الله قد يخرجهم فنفي ذلك .

﴿نَبِيٌّ﴾ أعلم ، ﴿عِبَادِي أَنِّي﴾ وسكن اليامين غير نافع وابن كثير وأبي عمرو أو أخبر عبادي بآتي ﴿أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ لمن تاب منهم ،

كما قال ابن عباس : ففي ذلك دليل على أنه لم يرد بالمتقين من لم يفعل ذنباً قط .

﴿ وَأَنَّ عَذَابِي ﴾ لمن لم يتب ﴿ هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ الموجه وهذا تقرير لقوله وإن جهنم لموعدهم أجمعين كما أن قوله أنى أنا الغفور الرحيم ، تقرير لقوله إن المتقين في جنات وعيون ولم يقل وأنى أنا المعذب العذاب الأليم ، كما قال : أنى أنا الغفور الرحيم ترجيحاً للوعد على الوعيد وتأكيذاً له ، روى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خرج على أصحابه وهم يضحكون فقال : أتضحكون وبين أيديكم النار ، فنزل نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم ، وأن عذابي هو العذاب الأليم ، وقال : أتقنط عبادى ، وأضاف العباد لنفسه تشريفاً كما أنه لما أراد تشريف نبيه بالإسراء لم يزد على أن سماه عبداً . سبحانه الذى أسرى بعبده ، وبالف في المغفرة والرحمة بصفتى المبالغة فعول وفعل وبأن وبأنا قيل وبالحضر بتعريف الطرفين قال - صلى الله عليه وسلم - خلق الله مائة رحمة فأمسك عنده تسعاً وتسعين وأرسل واحدة لعباده ، فلو علم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ، ولو علم المؤمن بما عنده من العذاب لم يأمّن النار ، وفي رواية لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ، ولو يعلم قدر عذابه لنجّع نفسه أى قتلها ، وفي الجمع بين ذكر المغفرة والرحمة ، وذكر العذاب تعديل في طريق

الخوف والرجاء وأشهد عليهما رسوله تأكيداً لهما معاً . قال الغزالي :  
ومن الآيات اللطيفة الجامعة بين الخوف والرجاء قوله سبحانه نبي  
عبادى أنى أنا الغفور الرحيم وإن عذابى هو العذاب الأليم لئلا يستولى  
عليك الرجاء بكرة وقوله شديد العقاب مع قوله قبل غافر الذنب وقابل  
التوبة وقوله بعد ذى الطول فذكره بعد ذكر غفران الذنب وقبول  
التوبة لئلا يستولى عليك الرجاء وذكر بعده الطول لئلا يستولى عليك  
الخوف وأعجب من ذلك قوله تعالى : ويحذرکم الله نفسه ، ثم قال والله  
رءوف بالعباد وأعجب منه قوله تعالى : من خشى الرحمن بالغيب ، فتعلق  
الخشية بالرحمن دون شديد العقاب أو الجبار أو المنتقم ونحو ذلك  
تخويفاً فى تأمين وتحريكا فى تسكين انتهى بتصرف .

﴿ وَنَبِّئُهُمْ ﴾ عطف على نبي عبادى وفائدته أن يعتبر والتلويع  
بالسلامة دنيا وأخرى إن تابوا والتبشير بخيرهما ولو فعلوا ما فعلوا  
إن تابوا وعدم القنوط كما جرى لإبراهيم وتنجيهم كآل لوط  
وإهلاكهم كفومهم وامراته إن أصروا ﴿ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ وهم اثنا  
عشر ملكاً أحدهم جبريل أو عشرة أو ثلاثة وأصل الضيف مصدر  
بمعنى الميل والإضافة بمعنى الإمالة ولذلك يطلق على الجماعة كما هنا  
وعلى ما دونها والمذكر والمؤنث بلفظ واحد .

﴿ إِذْ ﴾ متعلق بمحذوف حال من ضيف محكية أو بدل من ضيف

اشتمال ولو كان عن لا يدخل على إذ اعتقاداً في الثاني لما لم يغتفر  
 في الأول ﴿ دَخَلُوا عَلَيْهِ ﴾ ليبشروه بالولد وإهلاك قوم لوط وذلك في  
 ذهابهم إلى إهلاكهم ﴿ فَقَالُوا سَلَاماً ﴾ سلمت مما تكره سلاماً أو نسلم  
 عليك سلاماً بلفظ الإخبار والقصد إن شاء التحية أو ذكروا لفظ سلام  
 بأن قالوا سلام عليك ﴿ قَالَ ﴾ إبراهيم ﴿ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾ خائفون  
 منكم والوجل اضطراب النفس لتوقع ما يكره وهو نوع من الخوف  
 وإثنا خافهم لأنهم دخلوا بغير استئذان أو في غير وقت الدخول أو لأنه  
 قرب إليهم العجل الحنيد فلم يرهم يأكلون وكانت عندهم العلامة  
 المؤمنة أكل طعام صاحب المنزل وكذا هو في غابر الدهور أمانة للنازل  
 والمنزول عليه .

﴿ قَالُوا لَا تَوْجَلْ ﴾ لاتخف وفتحت الجيم ولم تكسر فتشبت الواو  
 والفعل من باب فرح فكانت الصفة وجلا بواو مفتوحة فحيم مكسورة  
 كما في قوله إنا منكم وجلون والمصدر الوجل بفتحهما وقرأ الحسن  
 لا توجل بضم التاء وفتح الجيم مبنياً للمفعول من وجله بمعنى أخافه  
 وقرئ لا تواجل من واجله بمعنى أوجلّه مبنيّاً للمفعول أيضاً وقرئ  
 لا تأجل لقلب الواو ألفاً ﴿ إِنَّا نُبَشِّرُكَ ﴾ استئناف في معنى التعليل  
 المنهى عن الوجل فإن من يبشرك لاتخاف منه وقرأ حدزة بفتح النون

وإسكان الباء وضم الشين ﴿يَغْلَامٌ﴾ إسحاق عليه السلام ﴿عَلِيمٌ﴾ كثير العلم بالأحكام والشرائع وهو غلام وقيل عليم إذا بلغ .

﴿قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي﴾ بالولد ﴿عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ﴾ أى مع مس الكبر إياى متعلق بمحذوف حال والمعنى أبشرونى به وأنا شيخ كبير ويجوز إبقاء على بمعنى الاستعلاء وهو مجازى وكونها بمعنى فى والاستفهام للتعجب من أن يلد مثله فى الكبر أو لإنكار أن يبشر به فى حال لا يشتهي لقلّة المبالاة بالمسرة الدنيوية لمضى العمر واستيلاء الكبر كذا قيل قلت ويرده أن الغلام العليم ليست المسرة به دنيوية وإنه قد دعى الله أن يهب له من الصالحين فكيف نقل مبالاته وكيف لا يشتهي وقد وصفه الله بأنّه غلام عليم ﴿فَبِمَ تَبَشِّرُونَ﴾ بآى أعجوبة تبشرون. وهذا أيضا استفهام تعجب كيف يحصل له الولد على الكبر أو للمبالغة فى التعجب حتى كأنه إنكار للصحة وليس إنكار أى هذا الذى بشرونى به لفرط غرابته كالذى لا يتصور فكأنكم بشرونى بما لا يتحصل أو هذا كالذى لا يتصور فبأى شيء متصور تبشرون والمعنى بآى طريق يقع لى التبشير بالولد فإن هذا لا طريق لها فى العادة والنون نون الوقاية وحذفت نون الرفع قبلها تخفيفا عن اجتماع نونين أو المحذوفة نون الوقاية لحصول الثقل بها والموجودة نون الرفع كسرت للياء والياء محذوفة لدلالة نون الوقاية أو الكسرة وقرأ ابن كثير بتشديد

النون إدغاماً لنون الرفع في نون الوقاية وقرىء بفتح النون مخففة على أنه لم تدخل نون الوقاية ولا الياء فهو من حذف المفعول من اللفظ أصلاً ورأساً .

﴿ قَالُوا بِشَرِّنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ أى بما هو واقع قطعاً أو باليقين الذى لا لبس فيه أو بطريق هو حق وهو قول الله ووعدته أنك نلد غلاماً عليها اسمه إسحاق ﴿ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ﴾ الآيسين من ذلك ولا تستبعد أن يكون ولد من شيخ فان وامرأة عاقر عجوز فان الله جلت قدرته قادر أن يخلق بشراً من غير أبوين وقرىء من المقنطين من أقنط بمعنى قنط وإنما تعجب إبراهيم من خرق العادة ولم ينكر القدرة حاشاه ولذلك ﴿ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾ وهذا الاستفهام إنكار ونفى ولذلك أوجب بالإلا والضالون بدل من الضمير فى يقنط وقرىء بكسر النون وضمها والكسر قراءة أبى عمرو والكسائى وكذا قرىء يقنطون فى الروم ولا تقنطوا فى الزمر بالكسر والباقون بالفتح وماضيها قنط بالفتح وأما يقنط بالفتح فماضيه قنط بالكسر والضالون المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله وكمال علمه وقدرته وهم كافرون كما قال لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون وقيل ظنت الملائكة به قنوطاً إذ قال بشرتمونى الخ . فقالوا بشرناك الخ . فأجابهم بقوله ومن يقنط الخ . وفى الآية دليل على أن



القنوط من رحمة الدنيا كبيرة كما أن القنوط برحمة الآخرة كبيرة  
إذ رتب الضلال على القنوط في جواب العام القنوط من الولد .

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ ما أمركم الذي أرسلتم لأجله  
وهذا يدل على أن إبراهيم عليه السلام قد علم أنهم لم يبعثوا للتبشير  
بالولد مجيئاً مقصوداً بالذات بل مجيئاً عارضاً فسألهم عما قصدوه  
بالذات فيحتمل أنه علم ذلك من كونهم عدداً والتبشير بالولد  
لا يحتاج للعدد وقد اكتفى في تبشير زكريا ومريم عليهما السلام  
بالواحد ويحتمل أنه علم ذلك من كونهم ابتدئوا بغير التبشير ثم  
بشروه في وصف الكلام لإزالة الوجع بعدما قال أنكم وجلون  
ولو كان المقصود الذات التبشير لابتدئوا به ففعل المقصود بالذات  
إخباره بالإرسال إلى قوم لوط ثم ما بينوا له إلا بعدما سأهم ويحتمل  
أن يريد فما خطبكم بعد هذا الخطب إلى الذي هو التبشير بالولد .

﴿ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴾ بالإهلاك وهو قوم لوط  
كما يظهر بالاستثناء في قوله .

﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ ﴾ لكنه استثناء منقطع من حيث أن المستثنى منه  
موصوفون بالإجرام وهو الشرك والكباير وآل لوط غير موصوفين  
بذلك وهم أتباعه في الدين فلا يشملهم لفظ المستثنى منه كما أنه

منقطع في قولك جاء بنو زيد إلا بنى عمرو وجاء الحجازيون إلا بنى تميم فالمنعنى لكن آل لوط لم نرسل إليهم بالإهلاك ويجوز أن يكون الاستثناء متصلاً والمستثنى منه الضمير المستتر في مجرمين فالمنعنى أرسلنا إلى قوم أجمعوا كلهم إلا آل لوط فإنهم غير مجرمين بالإهلاك للمجرمين والتنجية لغير المجرمين وهم آل لوط فالإرسال يعم الجميع ولو اختلف بالإهلاك والتنجية بخلاف ما إذا جعلنا الاستثناء منقطعاً فإن الإرسال حينئذ مختص بالإهلاك مقيد به أى أرسلنا بالإهلاك أو هو في نفسه إهلاك كقولك أرسلت إليه حجراً أو سهماً قال سيبويه آل فلان القوم الذين أمرهم إلى فلان وظاهر عبارته هذه من آل يؤول بمعنى رجع وإنه ليس أصله أهلاً ويدل على أن الإرسال للقوم المجرمين بالإهلاك ولآل لوط بالتنجية قوله ﴿ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ ﴾ أى آل لوط مما يهلك به القوم ﴿ أَجْمَعِينَ ﴾ وهذه الجملة مستأنفة إذا جعلنا الاستثناء متصلاً ومتصلة بآل لوط جارية مجرى الخبر بعد لكن إذا جعلناه منقطعاً وقرأ حمزة والكسائي لمنجّوهم بإسكان النون وتخفيف الجيم .

﴿ إِلَّا امْرَأَتَهُ ﴾ استثناء من الماء في منجّوهم أى ننجيهم إلا امرأته منهم فلا ننجيها واستثناء من آل لوط المستثنون من الإجماع أى إلى قوم أجمعوا كلهم إلا آل لوط فإنهم لم يجرموا إلا امرأته من آلها فإنها أجمعت أو استثناء من آل لوط مستثنين من القوم أى أرسلنا

بالإهلاك إلى قوم مجرمين لكن آل لوط لا نهلكهم بل ننجيهم إلا امرأته من آل فيها من أرسلنا بالإهلاك إليه فلا ننجيها واستثنى المرأة من آل لوط أو من الهاء متصل أن قلنا آل قرابته ومن يحويه بيته ولم يؤمن معه إلا هم وإن آمن معه سواهم فقال له إما بمعنى القرابة ومن يحويه بيته أيضا تغليباً فمتصل أو بمعنى مطلق متبعيه في الدين فمتقطع وذكر القاضي أن الاستثناء من الهاء إذا جعلنا الاستثناء الأول متصلاً وإنا لمنجوهم أجمعين مستأنف وإنه لا يجوز من آل لوط لاختلاف الحكمين لأن آل لوط متعلق بأرسلنا أو المجرمين وإلا امرأته متعلق بمنجوهم إلا أن يجعل إنا لمنجوهم أجمعين اعتراضاً بإيضاح ﴿قَدَرْنَا﴾ وقرأ أبو بكر هنا وفي النمل بتخفيف الدال والتقدير هنا القضاء أو الحكم وأصله جعل الشيء على مقدار غيره، وإنما علق باللام في خبر أن مع أنه ليس فعل قلب لأنه ملاحظ فيه معنى الفعل القلبى فإن المراد بالقضاء أو الحكم القضاء بالقلب أو الحكم به أو لأنه بمعنى القول والقول يسلط على جملة إن المكسورة ومعمولها أو لتضمنه معنى العلم وقد فسر كثير منهم تقدير الله أعمال العباد بعلمها وإنما أسند الملائكة التقدير لأنفسهم وهو الله وحده لأنهم أرسلهم الله في شأن ذلك التقدير وجار على أيديهم ذلك التقدير ولما لهم من القرب والاختصاص بالله تعالى كما قول خاصة الملك أمرنا بكذا ودبرنا كذا

والآمر والمدير الملك لا هم ﴿ إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴾ الباقين للهلاك مع  
سائر الكفرة لا الناجين لكفرها .

﴿ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴾ الملائكة الذين أرسلهم الله عز وجل  
لإهلاكهم والمراد بآل لوط إما نفس لوط لأن المجيء إلى كبير القوم  
مجىء إليهم أو المراد أهل بيته أو من به وذلك أنهم ولوطا في  
بيت أو بلد واحد وإنما جاءوا لينجوه ومن معه ويخبروه بإهلاك من خالفه

﴿ قَالَ لُوطُ ﴾ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مَّنْكَرُونَ ﴿ لا أعرفكم لو نفرت عنكم  
وخفت أن تضروني أو لم تقبل نفسي أن تجيئوني لأنني خفت عليكم  
قومي وكانوا في صور شبان مرد في غاية الجمال والبهاء وكان قومه  
- لعنهم الله - يقصدون العرباء الذين كذلك للنكاح .

﴿ قَالُوا ﴾ ماجئناك بحال تحتاج فيه إلى أن تعرفنا أو بحال تخاف  
منا أو علينا ﴿ بَلْ جِئْنَاكَ ﴾ إسرارا لك وانتقاما من أعدائك أو جئنا  
قومك ﴿ بِمَا كَانُوا ﴾ أى قومك ﴿ فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ يشكون من العذاب  
الذى أوعدهم إياه على كفرهم ومعاصيهم ﴿ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ باليقين  
من عذابهم ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ فى إخبارنا إياك بنزول العذاب عليهم قال  
الترغى رحمه الله الحق مطابقة ما فى نفس الأمر والواقع لحكم الخبر  
والصدق مطابقة حكم الخبر لما فى الواقع ونفس الأمر فالفرق بينهما

اعتبارى وقيل كلاهما مطابقة حكم الخبر لما فى الواقع ونفس الأمر والواقع هو ما صح عند الله تعالى .

﴿ قَاسِرٌ ﴾ اذهب ليلا وهو من السرى وقرأ غير نافع وابن كثير بقطع الهمزة من أسرى لإسراء والمعنى واحد وهكذا حيث قال صاحب الأقليم وقرأ فسر باسقاط الهمزة وبكسر السين من سار يسير ليلا أو نهرا والمراد هنا السير ليلا ﴿ يَا أَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ ﴾ فى طائفة تبقى من آخر الليل أو طائفة من الليل مطلقا ﴿ وَاتَّبِعْ أَذْبَارَهُمْ ﴾ أى، امشى خلفهم لتسوقهم وتسرع بهم وتطلع على أحوالهم حتى لا يبقى منهم أحد ﴿ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ ﴾ إلى القرية لئلا ينشق قلبه من معاينة ما يجرى عليهم من رفع القرية بما فيها وطرحها أو لئلا يغفل وتتعلق نفسه بمن فيها وبمسكنه فيها فتترك نفسه فلا يكون موطن النفس على هجرة خالصة كاملة أو لئلا يصيبه ما أصابهم والالتفات النظر بالعين إلى خلف ويجوز أن يكون المراد به التخلف والانصراف أى لا ينصرف أحدكم ولا يتخلف، لغرض فيصيبه ما يصيبهم أو الاهتمام أى لا يهتم أحدكم بالقرية وأهلها وفرغوا قلوبكم منها وقيل الالتفات هنا كناية عن البطء فى السير أى لا يبطئ أحدكم فى السير وأسرعوا ﴿ وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴾ وهو الشام عند ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومصر عند مقاتل والأردن عند بعض وهو من الشام وقرية من قرى قوم لوط

لم تعمل عملهم عند بعض والذي أقول به أن حيث ظرف مبهم غير محدود متعلق بامضوا بلا توسع وأن المراد به مطلق جهة يقصدونها بأمر الله كما يقال مضى زيد نحو مكة وتقدم غير هذا وأنه لا يقدر ضمير منصوب بتؤمرون لأن الجملة مضاف إليها حيث لا ما قيل إن الأصل حيث تؤمرونه بتعدية تؤمر إلى الهاء اتساعا ولا ما قيل من هذا ومن أن حيث ظرف مختص عدى إليه امضوا بلا في تنزيلا له للمنزلة المبهم على الاتساع نعم هذا التنزيل والاتساع صحيحان دون ادعاء أن الأصل تؤمرونه .

﴿ وَقَصَيْنَا ﴾ أوحينا أو أنزلنا أو أنهينا أو أبلغنا أو نحو ذلك ولذلك عدى بالي ﴿ إِلَيْهِ ﴾ إلى لوط ﴿ ذَلِكَ الْأَمْرُ ﴾ وهو إهلاك قومه المعبر عنه بما كانوا فيه يمترون وبالحق والملدول عليه بأرسلنا إلى قوم مجرمين وبالغابرين، ومع ذلك قد بقى فيه بعض إبهام أزاله بعطف البيان بالذات أو بالبدل من عرض وهو المصدر من خبر أن في قوله ﴿ أَنْ ذَابِرَ ﴾ آخر ﴿ هَؤُلَاءِ ﴾ القوم المجرمين ﴿ مَقْطُوعٌ ﴾ أى يعمهم العذاب والإهلاك حتى يصل آخرهم فلا يبقى منهم أحد كما تقول قطعت الشجرة من آخرها، تريد أنك قطعتها من أصلها وعروقها التى تبقى آخرها بعد القطع وفي إبقاء بعض الإبهام ثم تفسيره بتفخيم للأمر وتعظيم له وقرأ الأعمش بكسر همزة إن على الاستئناف كأنه قيل وضع لنا ذلك الأمر

كل توضيح فَيَقَالُ إِنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ ﴿مُضْبِحِينَ﴾ داخلين في الصبح  
حال من هَؤُلَاءِ ولو كان مضافاً إليه لَأَنَّ المضاف هنا منزل منزلة الجزء  
من المضاف إليه أو هو جزء منه على تشبيههم بجسد واحد له دابر  
وقابل أو حال من الضمير في مَقْطُوعٌ وجمع نظراً للمعنى فَإِنَّ دَابِرَ  
هَؤُلَاءِ بمعنى مدبري هَؤُلَاءِ ومَقْطُوعٌ بمعنى مَقْطُوعِينَ .

﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ﴾ مدينة قرى قوم لوط تسمى سدوم بذاك  
معجمة لا مهملة كما قيل وبتأنيدها يضرب المثل في الجور قال . أبو الحسن  
جازم بن محمد الأنصاري القرطاجي من قرطاجنة الأندلس لا من  
قرطاجنة تونس في واقعة سيبيويه والكسائي بعد كلام من كل أجور  
حكما في سدوم قضى عمرو بن عثمان مما قد قضى سدما . من كل  
متعلق بقضى بمعنى مات وعدرو بن عثمان سيبيويه وقضى الثاني بمعنى حكم  
وسدما مفعول لأجله بمعنى الحزن . ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ بأضياف لوط طمعا  
في عمل الفاحشة بهم والاستبشار إظهار الفرح وقيل يبشر بعض بعضا  
والجملة حال .

﴿قَالَ﴾ لوط ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ الذين جئتم مستبشرين لأجلهم ﴿ضَيْفِي﴾  
وحق على الرجل إكرام ضيفه وحفظه ﴿فَلَا تَفْضَحُونَ﴾ بفضيحة  
ضيفي فإن من أسئ إلى ضيفه أو جاره أو صاحبه أو من التجأ إليه

فقد أسىء إليه كما أن من أكرم من يتصل به من هؤلاء فقد أكرم  
والفضيحة إظهار ما يلزم العار بسببه .

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ اتركوا ما نهى عنه واحذروا عقابه على فاحشة اللواط  
أو خافوا الله في حقى وحق ضيفى ﴿ وَلَا تُخْزُونِ ﴾ لاتذلون بإذلال ضيفى  
من الخزى والهوان أو لا تخجلوني فيهم من الخزاية وهى الحياء .

﴿ قَالُوا ﴾ أى أهل المدينة الآتون مستبشرين ﴿ أَوَلَمْ نُنْهَكْ ﴾ بالوط  
﴿ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ عن أن تمنع أحدا عنا إذا قصدناه بالفاحشة وكانوا  
يقصدون كل جميل من الغرباء أو كل جميل مطلقا . وكان لوط  
عليه السلام قائما بالنهى عن المنكر ومنع من أرادوه بقدر طاقته أو لم  
ننهك عن ضيافة أحد من العالمين لثلا يمنعه ويغيبه عنهم .

﴿ قَالَ ﴾ لوط ﴿ هَؤُلَاءِ ﴾ النساء وهن نساء القوم ﴿ بَنَاتِي ﴾ فإن نبى  
الأمة بمنزلة أبيهم أو الإشارة إلى بناته أن يتزوجوهن إن أسلموا وتقديس  
الكلام فى ذلك فى سورة هود وسكن الباء غير نافع ﴿ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾  
للجماع أو لما أمر به فتزوجوهن أو جامعوا نساءكم وغلوا ضيفى .

﴿ لَعَمْرُكَ ﴾ اللام لام الابتداء وغمرو مبتدأ محذوف الخبر وجوبا  
لاختصاصه بالقسم لعمر ك قسمى أو خبر لمحذوف أى لقسمى عمر ك  
والحق عندى الأول لسلامته من تقدير الفصل بين اللام ومدخولها



ومن دخول لام الابتداء لفظاً على الخبر والأصل دخولها على  
المبتدأ لفظاً لا تقدير بعدها وبين مدخولها ولأن الحذف عليه من الآخر  
وعمر كحياتك أو مدتها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم. قال  
ابن عباس رضي الله عنهما ما خلق الله سبحانه نفساً أكرم عليه من  
محمد - صلى الله عليه وسلم - ما أقسم بحياة أحد سواه وذلك قول  
الجمهور وهو الصحيح وقال عياض وابن العربي والشافعي وغيرهم  
والخطاب للوط أقسم الله بحياة لوط تكريماً له وكل ما يؤتيه الله لوطاً  
من كرم فلنبيننا محمد - صلى الله عليه وسلم - ضعفاء لأنه أكرم على  
الله منه وإذا أقسم الله بحياة لوط علم أن حياة نبينا أرفع والكلام في  
لوط وقومه ولا يخرج منه إلى غيره بلا جرى ذكر له . قال ابن العربي  
والصحيح مذهب الجمهور لأنه مذهب ابن عباس وتفسير الصحابي مقدم  
على غيره ولأن الكلام في شأن لوط بطريق الحكاية بدون أن يخاطبه  
الله فلما خاطب انصرف الكلام لنبيينا - صلى الله عليه وسلم - وقيل  
الخطاب للوط من الملائكة . ﴿ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ ﴾ غفلتهم أو حيرتهم  
أو ضلالتهم أو غوايتهم أو نحو ذلك أو شدة غلظتهم شبه ذلك  
بالسكر بنحو الخمر بجامع زوال التمييز بعقولهم بين الخطأ الذي  
هم فيه والصواب الذي يشار به إليهم وقرأ سكراتهم ﴿ يَعْْمَهُونَ ﴾  
يترددون ، شبه تقلبهم في أفعالهم بتقلب السكران في سكرته وعن قتادة

يعمّهون يلعبون وجملة أن ومعه ولها جواب القسم الذى فى قوله لعمرك  
قسمى وقيد الضمائر فى أنهم لفى سكرتهم يعمهون لقريش . وهو ضعيف .

﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ صَبِيحَةً جَبْرِيلَ عَلَى التَّامِ وَالْكَمَالِ ﴾ مُشْرِقِينَ ﴿  
حل أى داخلين فى الشروق وهو إضاءة الشمس وكان ابتداءؤها وقت  
الصبح كما قال مقطوع مصبحين أى مشروع فى قطعه وقت الإصباح  
وهو الفجر تام وكامل وقت الشروق وهو وقت ظهور الشمس فى نحو  
جبل وقيل إن هذه الصيحة صيحة هائلة مهلكة ليست صيحة جبريل  
وقيل صيحة طرحهم بعد رفعهم وعليه فالرفع فى الإصباح والطرح  
فى الشروق .

﴿ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمَا عَلَى الْمَدِينَةِ وَقِيلَ عَلَى قَرَاهِمَ ﴾ سَافِلَهَا ﴿ قَلْبِنَا  
ما يلى الأرض منها للسماء وما يلى السماء للأرض وجرى ذلك بيد  
جبريل ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ ﴾ طين صار فى صلابته  
وشدته كالبحر لطبخه بالنار وتقدم كلام فى سورة هود .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور من قصة إهلاكهم ، ﴿ لَّآيَاتٍ ﴾ علامات  
من قصته على وحدانية الله سبحانه وتعالى . ﴿ لِلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ الناظرين  
المعتبرين من قوالك توسدت الشئ أى بحثت عن سمته أى عن علامته  
الدالة عليه بالفكر أوبالعين أونحو ذلك وذلك فراسة وهى إما بإلهام الله

المؤمن ، قال - صلى الله عليه وسلم - اتقوا فراسة المؤمن فإنه بنور الله يبصر ثم قرأ إن في ذلك لآيات للمتوسمين وإما لتجر به .

﴿ وَإِنَّهَا ﴾ أى قرأ قوم لوط أو المدينة أى آثارها وبه قال مجاهد: ويحتمل عود الضمير للآيات وذكر بعضهم أنه يجوز عوده على الحجارة ﴿ لَبِيسِيْلٍ ﴾ أى فى طريق قريش إلى الشام ﴿ مُقْسِمٍ ﴾ ثابت يسأله الناس لا يندرس هو ولا الآثار التى فيه فهى باقية لمن يعتبر بها ويستدل كما قال .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ بالله ورسوله. ﴿ وَإِنْ ﴾ مخففة من الثقية واللام بعدها فارقة بين النقي والإثبات ﴿ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ﴾ الشجرة المتكاثفة والمراد الجنس وأصحابها قوم شعيب كانت عامة شجرهم المقل فيما قبل وهو الدوام والظاهر أن شجرهم الشجر العظيم كالطرفاء والسدر والأثل والبطم بسكونه ويتفرقون فى معاشهم ، ﴿ لظَالِمِينَ ﴾ تكذيب شعيب .

﴿ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ بالإهلاك، روى أن الله سبحانه وتعالى أرسل عليه الحر فأخذ بأنفاسهم سبعة أيام وقربوا من الهلاك فبعث السحابة كالظامة فاجتمعوا تحتها يئتمسون البرد فأمرت عليهم ناراً فأحرقتهم جميعاً ، وذكر الطبرى أن شعيباً بعث إلى أمتين كفرتا بالله فعذبته بعذابين مختلفين أهل مدين بالصيحة ، وأصحاب الأيكة بالظامة ،

وقد ذكرت قصتها في غير هذا الموضع وكان الشجر المذكور بقرب مدين ﴿وَإِنَّهُمَا﴾ أى أهل قرية لوط ومدين ومدينة الأيكة وقيل مدينة الأيكة ومدين فإن شعباً مبعوث إليهما كما مر عن الطبرى فكان ذكر الأيكة منبهاً على ذكر مدين وهو ضعيف. ﴿لَبِئْسَ إِمَامًا﴾ أى فى إمام وهو الطريق وكانتا فى طريق قريش إلى الشام فو عقوا لاعتبرا بهما وسمى الطريق إماماً لأنه يؤتم به ويتبع حتى يصير الإنسان إلى الموضع الذى يريد كما يسمى المقتدى به إماماً وكما يسمى الخيط الذى يقدر به البناء إماماً لأنه يتبع فى البناء وكما يسمى ما كتب فيه إماماً لأنه يعمل بما فيه ويحتمل أن يكون الإمام الوح المحفوظ فإن فيه ذكر المدينتين وقصتهما ويحتمل أن يعود الضمير فى أنهما إلى لوط وشعيب المدلول عليه بذكر قومه وبيانه : وقصتهم فيكون الإمام بمعنى الطريق الشرعى أى أنهما على طريق من الله سبحانه : ﴿مُبين﴾ واضح أو موضح الحق .

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ﴾ هو واد بين المدينة والشام وياه من الشام تبوك وأصحابه ثمود قوم صالح كانوا يسكنونه ، ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ بأن أنكروا الرسالة أصلاً أو لما كذبوا صالحاً كان تكذيبهم به تكذيباً لجميع المرسلين لأن القول فى المعتقدات واحداً والمرسلون صالح ومن

معه من المؤمنين سَمَاءُهم مرسلين لإيمانهم بصالح واختصاصهم به ،  
وفي قصتهم كلام ذكرته في غير هذه السورة .

﴿ وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا ﴾ آيات الكتاب المنزل على رسولهم صالح  
أو المعجزات كناقاة صالح وولدها وشرها وما يحببون منها أو ما نصب  
لهم من الدلائل كالجبال وآثار من هلك قباهم كقوم نوح أو جديع  
ذلك ، ﴿ فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ لا يتفكرون فيها ، وإنما قال : آتيناهم  
مع أن الذي أوتي الكتاب أو الناقاة هو صالح عليه السلام ، لأن ذلك  
موجه إليهم على يد صالح ولا إشكال في إيتائهم الدلائل المنصوبة .

﴿ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ ﴾ ينقرون بالمعاول ، ﴿ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ﴾ مفعول  
ينحت وإنما صح ذلك مع أنه في حال النقر لا بيت باعتبار  
المال كأنه قيل ينقرون مواضع تصير بيوتاً أو لتضمين النحت معين  
التحصيل والكسب أي يحصلون بالنقر بيوتاً ويصح أن يكون المعنى  
أنهم يقلعون الحجارة من الجبال ويبنون بها بيوتاً فالمراد أيضاً ينحتون  
ما يصير بيتاً ومن الجبال متعلق بينحت أو يحذف حال من بيوتاً ،  
﴿ آمِنِينَ ﴾ في حال نحتهم من ريب الزمان لطول أعمارهم وسلامتهم  
أو من عذاب الله لكفرهم به فكانوا لا يعملون للآخرة وآمنين من  
عذابه بفرط غفلتهم أو ظنهم أن الجبال تحديهم فهو حال مقارنة

أو مقدرين الأمن من الانهدام ونقّب اللصوص والأعداء حال النحت  
فالحال مقدرة .

﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ ﴾ فصيحة جبريل : وقيل العذاب . ﴿ مُصْبِحِينَ ﴾  
داخِلِينَ فِي الصَّاحِ وهو وقت الفجر ووجه من قال إنهم أهلكوا بعد  
ما اشتد حر الشمس أنه شرع في إهلاكهم في الفجر أو أن المراد بالصبح  
أول النهار ولو بعد ضاوع الشمس وقد ذكرت قصصهم في غير هذه  
السورة .

﴿ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ ﴾ مادفع عنهم اذلاك : ﴿ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾  
من البيوت الوثيقة والأموال والعدد وقيل من الشرك والأعمال الخبيثة .

﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ المقضى  
لقطع الفساد بإهلاك المفسدين وإظهار العدل بنصر أصحابه وللجزاء  
في الدنيا وبعد البعث وقد فسر بعضهم الحق بالبعث ولم نخش ذلك عبثاً .  
﴿ وَإِنَّ السَّاعَةَ ﴾ يوم القيامة : ﴿ لَأَتِيَّةٌ ﴾ ليشاب المحسن ويعاقب المسيء  
فينتقم لك من أذاك أو كذبك ﴿ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَبِيلَ ﴾  
أى فأعرض يامحمد عن قومك الإعراض الذى لا جزع فيه وتحمل  
أذاهم ولا تعجل بالانتقام منهم وهذا أمر حسن يؤمر به ويرغب فيه  
ولو أمر بالقتال فلا حاجة إلى قول بعض أنه منسوخ بآية السيف  
إذ لا دليل على أنه نهي عن قتالهم .

﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ ﴾ كثير الخلق وعظيمه وبيده أمرك وأمرهم  
 وفي مصحف أبي عثمان هو الخالق وهو يصاح للتقابل والكثير والمراد هنا  
 الكثير بقرينة من خارج كما أنك إذا قلت زيد ضارب فقد نصصت  
 على كثرة ضربه أو عظمه وإذا قلت ضارب احتمل القلة والكثرة والعظم  
 وغيره إلا بقرينة تعين شيئاً من ذلك لكن الأصل الحمل على المتيقن  
 ويوكل المزيد المحتمل إلى دليل والمشهور الحمل على الفرد الكامل ،  
 ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بحالك وحالهم وما جرى بينكم أو المعنى أنه خلقكم وهو  
 العالم بالأصلح لكم وبأنه اليوم هو الصفع وسيأتي زمان الأصلح فيه لك  
 أن تنتقم ممن أذاك كفاً له عن التهاون بالإسلام والعليم أيضاً صفة  
 مبالغة من العلم بالكسر فهو عالم أو صفة مشبهة من علم بضم اللام  
 نقلاً من الكسر للمبالغة وقيل لا يجوز هذا في نحو علم وجهل مما هو  
 قلبي . قال ابن الجوزي : وافت سبع قوافل من بصرى وأدرعات ليهود  
 قريظة والنضير في يوم واحد فيها أنواع من البز والطيب والجواهر  
 فقال المسلمون لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينها بها وأنفقناها في سبيل  
 الله فأنزل الله جل جلاله .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ ﴾ وما أوتي له - صلى الله عليه وسلم فقد أوتي لأُمَّته  
 ﴿ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ وذلك خير من سبع قوافل . ورد  
 ما ذكره ابن الجوزي بأن هذه السورة مكية ، قلت : قد مر أول السورة

أن بعضاً استثنى هذه الآية وقال : إنها مدنية وهو ابن الجوزى .  
والسبع المثاني عند ابن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد في رواية  
عنهم وابن عباس في رواية الأكثرين عنه وعمر وعلى وأبي هريرة  
والحسن وعطاء وقتادة هي فاتحة الكتاب . قال السيوطي : أخرج  
البخاري والترمذي عن أبي هريرة ، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم . وعن الترمذي : الحمد لله  
رب العالمين أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني ، وكذا روى  
أبو داود وروى ذلك إلى ابن كعب وسدس سبعاً لأنها سبع آيات .  
أخرجه الدارقطني عن علي ، وقيل لأن فيها سبعة آداب في كل آية  
أدب وفيه بعد ، وقيل لأنها خلت من سبعة أحرف والثاء والجيم والخاء  
والزاي والشين والظاء والفاء ، قال المروسي : وهذا أضعف مما قبله لأن  
الشيء يسمى بما فيه لا بما فقد منه ، قلت : بل قد يسمى بما فقد منه  
ومثاني لأنها تنشئ في كل ركعة فهي يثنى إليها ويمال إليها بعد الانصراف  
عنها ، وهذا قول الحسن وقتادة وابن عباس . واقتصر الشيخ هود  
رضي الله عنه على هذا القول وقيل إن ذكر الله بالجميل وتعظيمه .  
ونصفها دعاء للعبد ويناسبه ما روى أبو هريرة من الحديث القدسي  
قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ، وقيل لأن غالب كلماتها



مُتَقَارِن فَإِنْ قَوْلَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَلِمَتَانِ مُتَقَارِنَتَانِ أَعْنَى الْكَلِمَةِ  
اللُّغَوِيَّةُ وَهِيَ أَعْمُ ، وَكَذَا الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، وَكَذَا إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ  
نَسْتَعِينُ ، وَكَذَا اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ،  
وَكَذَا غَيْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ .

وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ الْفَضْلِ لَأَنَّهَا نَزَلَتْ مَرَّتَيْنِ . مَرَّةً بِمَكَّةَ ، وَمَرَّةً بِالْمَدِينَةِ  
مَعَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ هِيَ مِنَ الثَّنِيَا لِأَنَّ سُبْحَانَهُ اسْتَثْنَاهَا  
لِهَذِهِ الْأُمَّةِ وَادْخَرَهَا لَهُمْ . وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ الْبَلْخِيُّ : لَأَنَّهَا ثَنَى أَهْلَ الشَّرِّ عَنِ  
الشَّرِّ أَيْ تَكْفِيهِمْ ، وَقَالَ الزَّجَّاجُ : لِأَنَّ فِيهَا الثَّنَاءَ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ مَغْلَبٌ  
عَلَى مَا فِيهَا لِلْعَبْدِ مِنْ دَعَاءٍ ، وَقِيلَ إِنَّهُ كَلَّمَا قَرَأَ الْعَبْدُ مِنْهَا آيَةَ ثَنَاهُ  
اللَّهُ بِالْإِنْخِبَارِ عَنْ فِعْلِهِ . قَالَ : - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . يَقُولُ الْعَبْدُ :  
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، فَيَقُولُ اللَّهُ : حَمْدُنِي عَبْدِي . وَيَقُولُ : الرَّحْمَنُ  
الرَّحِيمُ . فَيَقُولُ اللَّهُ : أَثْنَى عَلَى عَبْدِي . وَيَقُولُ : مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ .  
فَيَقُولُ اللَّهُ : مَجْدُنِي عَبْدِي . وَيَقُولُ : إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ .  
فَيَقُولُ اللَّهُ : هَذِهِ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَصِيفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ،  
يَقُولُ : اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ .. إِلَى آخِرِ السُّورَةِ . فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى :  
هَؤُلَاءِ لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، وَلَا يَخْفَى مَا فِي ذَلِكَ مِنْ تَشْرِيفِ  
الْفَاتِحَةِ أَنَّهُ إِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ الْفَاتِحَةُ لَجَوَّازِ تَسْمِيَةِ بَعْضِ

هذا الكتاب العزيز قرآنًا كان زيادة في التعظيم إذا وصفت بأنها  
جامعة لمعان عظيم فإن القرآن من الجمع وبأنها عظيمة وكان ذلك من  
عطف الصفة ومر فيه بحث ، وإن أريد بالقرآن الكتاب كان عطف  
عام على خاص وكان تخصيص الفاتحة تعظيماً . وقال ابن مسعود  
وابن عباس وابن جبير في رواية عنهم ، وابن عمران : السبع المثاني السبع  
الطوال وهن البقرة ، وآل عمران ، والنساء والمائدة ، والأنعام ، والأعراف ،  
والأنفال ، مع براءة وهما سورة واحدة أو في حكم الواحدة لعدم البسملة  
بينهما على ما مر . وقيل براءة والست قبل الأنفال يونس بدلها ،  
قيل يناسب القول بأن السبع المثاني هن السبع الطوال ، قوله - صلى  
الله عليه وسلم - أن الله عز وجل أعطاني السبع الطوال مكان التوراة ،  
وأعطاني المبين مكان الإنجيل وفضلني بالمفصل وسميت الطوال مثاني  
لما فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعيد وغير ذلك ،  
ولما فيها من الثناء على الله ، واعتراض بأن غالبهن مدني والآية مكية وأجيب  
بأن الله سبحانه سبق في علمه أنه يؤتیه هذه السبع . وبأن الآية  
مدنية في سورة مكية ، وقيل السبع المثاني ما دون الطوال وفوق المفصل  
وهو المبيول والحديث المذكور آنفاً أنسب به بل حجة به إذ قال :  
وأعطاني المثاني مكان الزبور ، وقال طاووس : السبع المثاني القرآن  
كله لقوله تعالى : الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني كررت

فيه الأمثال والمواعظ والقصص ونحوها . وسمى سبعا لاشتراكه على الحلال والحرام والأمر والنهي والفرض والنفل والحد ومثاني لأنه يثنى فيه على الله أو يثنى فيه عليه بنفسه بالبلاغة وعطف القرآن على السبع في هذا القول مثله في القول بأن السبع الفاتحة وأنها القرآن العظيم في أنه عطف صفة أى آتيناك كتاباً يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم ، وقيل السبع المثاني الحواميم وعطف القرآن عليها عطف عام على خاص تشريفاً لذلك الخاص أو عطف صفة على أن القرآن هو الحواميم أيضاً ولا يخفى تشريفهن أيضاً ، وقيل السبع المثاني سبع صحائف وهى الأسباع وهى القرآن أيضاً قسم أسباعاً كل سبع يسمى صحيفة ومن للبيان على تلك الأقوال ويجوز قول أن تكون المثاني هى القرآن أو كتب الله كلها فتكون من للتبعيض ويجوز كون المثاني على تلك الأقوال كلها من الثناني على الله بما هو أهله وعلى الفاتحة أو السبع الطوال والقرآن أو الكتب أو الحواميم بالبلاغة والإعجاز أو من التثنية لتكرير ألفاظ ذلك أو قراءته والمثاني جمع مثنى بالتشديد اسم مفعول حذف . إحدى النونين أو مثنى بالفتح والتخفيف اسم مكان الشيء . قاله حفيد السعد أو جمع مثنى بالتشديد أو التخفيف مع الضم فيهما اسم مكان تكرير في التشديد والإثناء بالتخفيف .

﴿ لَا تَمُدَّنَّ ﴾ يامحمد ﴿ عَيْنَيْكَ ﴾ مد رغبة واشتهاء أو مطلقاً لئلا  
يوصلك إلى ذلك ﴿ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا ﴾ أصنافاً ﴿ مِنْهُمْ ﴾ من الكفار  
فإن السبع المثاني والقرآن العظيم نعمة عظيمة يستحققر دونها ما متعناهم  
به فإنهم كمال مطلوب بالذات مفضل إلى النعيم الدائم فاستغن بهم ،  
قال - صلى الله عليه وسلم - ليس منا من لم يتغن بالقرآن . قال ابن  
عينة والزمخشري أى من لم يستغن به ، روى الطبراني عن أبي بكر  
رضي الله عنه : من أوتي القرآن فرأى أحداً أعطى أفضل مما أعطى  
فقد عظم صغيراً وصغر عظيماً ، وفي رواية فقد صغر عظيماً وعظم  
صغيراً ، قال الطبري : عن سفيان عينة أن هذه آمرة بالاستغناء  
بكتاب الله عن جميع زينة الدنيا وكان - صلى الله عليه وسلم - لا يعتمد  
النظر إلى شيء من زهرة الدنيا ولا يستحسنها . وروى أبو سعيد الخدري  
عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال في خطبة : لا والله ما أخشى  
عليكم أيها الناس إلا ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا بعدى أى  
زينتها . قيل يارسول الله : ما زهرتها . قال : بركات الأرض ومن  
أنعم الله عليه بنعمة الدين فالتفت إلى حطام الدنيا فقد تهاون بالدين الذي  
هو كرامة يكرم بها الأنبياء والأصفياء والصديقون الذين هم أعز خلق  
الله واستبدله بما يلطخ به الكفرة والفسقة والجبابة الذين هم أهون  
خلق الله إليه . قال - صلى الله عليه وسلم - لأبي هريرة : لا تغبطن فاجراً  
بنعمته فإنك لا تدري ما هو لاق بعد موته ، وقال : إذا نظر أحدكم

إلى من فضل عليه بالمال والخلق فليَنظر إلى من هو أسفل منه ، وقال :  
انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر  
أن لا تزددوا نعمة الله عليكم، وقال : من نظر إلى من فوقه في الدين ومن  
دونه في الدنيا فاقتدى بهما كتبه الله صابراً شاكراً ، ومن لم يفعل لم  
يكتب صابراً ولا شاكراً ، وزعم بعض أن الآية منسوخة بآية السيف .

﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ علا للتعليل أى لا تحزن لأجلهم حيث تمتعوا  
بما فأنك وأصحابك التمتع به ، قال عوف بن عبد الله : كنت أصحب  
الأغنياء فما كان أحدهما أكثر هما منى أرى دابة خيراً من دابتي ،  
وثوباً خيراً من ثوبي ، ولما سمعت قوله - صلى الله عليه وسلم - انظروا  
إلى من هو أسفل منكم ، الحديث صحبت الفقراء فاسترحمت ، وقيل  
لا تحزن عليهم إن لم يؤمنوا والهاء للمشركين وزعم بعض أن ولا تمدن  
الخ عليهم منسوخ بآية السيف ، ﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ ﴾ أى جانبك  
وخفضه كناية عن تليينه والتواضع والرفق ، ﴿ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ تسكيناً لهم  
وتطبيباً لأنفسهم على فقرهم واكتف بهم وطب نفساً عن إيمان الأغنياء  
والأقوياء .

﴿ وَقُلْ إِنِّي ﴾ وسكن الياء غير نافع وابن كثير وأبي عمرو ﴿ أَنَا  
النَّذِيرُ ﴾ المخوف بعذاب الله على الكفر والمعاصي تخويفاً كاملاً يقصده

دلائل وبراهين كما قال ﴿الْمَبِينُ﴾ الواضح بالدلائل والبراهين أو  
الموضح لذلك بهن وزعم بعض أن هذا منسوخ بالقتال على أن المعنى  
اقتصر على الإنذار لا أقاتلكم وليس كذلك بل المعنى إنما أنا نذير مبين  
لا غير نذير ولا نذير غير مبين .

﴿كَمَا أَنْزَلْنَا﴾ مامصدرية أو اسم موصول والكاف متعلق بمحذوف  
نعت لمحذوف عائد إلى قوله النذير أى أنا النذير بإنزال الله عذاباً ثابتاً  
كإنزالنا أو بعذاب ثابت كإنزالنا العذاب ﴿عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ أو الكاف  
نفسها نعت للمحذوف ويجوز عود ذلك إلى أتيناك أى أتيناك إيتاء  
ثابتاً كإنزالنا الكتاب على المقتسمين فإن إيتاء السبع المثاني إنزال ذن  
أو متعلق بأتينا وعليهما فالفصل بالنهاى عن مد العين إرشاد إلى ما يقوى  
التسلية عن تكذيبهم والحزن والأمر بخفض الجناح ولا التفات عليهما  
بخلاف ما إذا أعيد ذلك إلى النذير ففيه التفات فإن مقتضى الظاهر  
أن يقال مثلاً أنا النذير بإنزال الله عذاباً ثابتاً كإنزاله العذاب على  
المقتسمين وهم اليهود والنصارى عند ابن عباس رضى الله عنهما وابن  
جبير والحسن ومجاهد، سمو بذلك لأنهم قسموا القرآن آمنوا بما وافق  
كتبهم . وكفروا بما خالفها ، وقال عكرمة قسموه استهزاء . فيقول  
بعضهم : سورة البقرة لى ، ويقول بعض سورة آل عمران لى ، وقيل  
لأن بعض اليهود أقر ببعض التوراة وأنكر بعضاً وبعضاً أنكر ما أقر به

ذلك البعض وأقر بما انكر وكذا النصارى فى الإنجيل، وهو رواية عن مجاهد وذلك تسليية لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن تكذيب قومه بالقرآن ، وقال قتادة وابن السائب هم كفار قريش لانهم اقتسمت أقوامهم فى القرآن فبعض قال : إنه سحر وبعض إنه شعر ، وبعض إنه كلام كاهن وبعض إنه كلام مجنون وبعض إنه كذب وبعض إنه أساخير الأولين ونسب بعض المتأخرين هذا القول إلى عكرمة . وقال الواحدى هم الذين اقتسموا الجاريق إلى مكة والعقبات التى توصل إليها أيام الموسم ليصدوا الناس عن الإيمان برسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعثهم الوليد بن المغيرة وهم ستة عشر ، وقيل أربعون ، فقال : إذا سألكم أحد عنه فليقل أحدكم إنه ساحر وأحدكم إنه كاهن وهكذا وقولوا أيضاً لم يسألكم وقعد هو على باب المسجد فإن ذكر له ما قال أحد المقتسمين قال : إنه صادق فيما قال ، وذلك رواية عن ابن السائب وأهلكم الله يوم بدر ويجوز أن يكون المراد تسعة الرهط الذى تقاسموا على صالح أن يببئوه فالأقتسام على هذا خلف، وهذا إنما يصح على أن يجعل الموصول المذكور بعد هذا مبتدأ خبره فوربك لنسألنهم أى نقول لهم فوربك لنسألنهم لاعلى أنه نعت لإلا أن نفس القرآن بما كان منزلاً على صالح بقراءة كما يجوز تفسيره بما يقرأ اليهود والنصارى من التوراة والإنجيل إذا فسر المقتسمون بهم لكن الظاهر أن المراد كتاب الله المنزل على سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم -

﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ نعت أومبتداً خبره ما بعده  
على تقدير القول كما مر ومعنى عضين أجزاء جمع عضة بالتاء عوضاً  
عن لام الكلمة وهو واو من قولك عضا الشاة يعصوها عضة  
أى فرقها أعضاء وذلك أنهم نوعوا القول فى القرآن فبعض قال إنه  
سحر وبعض أنه كهانة وهكذا وأهل الكتاب فرقوه فآمنوا ببعضه  
وكفروا ببعضه أو المراد أنهم فعلوا ذلك بها أنزل عليهم كما مر وأصل  
العضة المصدر وأطلق بمعنى العضو ، وقال عكرمة جمع عضة بالتاء عوضاً  
عن لام الكلمة وهو هاء من قولك عضه يعضه عضها بالهاء أى سحره  
والعضه بلغة قريش السحر والعاضه الساحرة ، قال - صلى الله عليه وسلم -  
لعن الله العاضه أى الساحرة والمتعضه أى الطالبة للسحر وذلك أنهم  
يقولون القرآن سحر وقيل من العضه بالهاء كالذى قبله لكن بمعنى  
البهتان والكذب وأصل الضاد على كل قول الإسكان لكن لما حذف  
الواو والهاء حركة بالفتح لتناسب التاء المعوضة فإنها تقتضى الفتح  
قبلها أو الأصل عضوة بواو فتاء وعضه بهاء فتاء نقلت فتحة الواو أو  
الهاء للضاد فنويت التاء عوضاً بعد أن كانت غير عوض وعلى كل حال  
فإنما جمع جمع المذكر السالم ولو كان غير عاقل وكان مؤنثاً وكان  
غير علم ولا صفة لأنه من باب سنة وصار جمعه ذلك الجمع جبراً



للتقصان الذى لحقه بالحذف فالتاء عوض عن نفس المحذوف وتجمعه ذلك الجمع جبر لمحاق هذه العلة الفرعية التى هى الحذف والمشهور الأول وهو أنه من العضو أو لا ينافى ما أخرجه الطبراني فى الأوسط عن ابن عباس أن رجلاً سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن المقتسمين ، قال اليهود والنصارى ، وعن جعلهم القرآن عvisين . قال إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض فإن الإيمان ببعض والكفر ببعض تجزئة أيضاً وتفريق له أعضاء لما مر .

﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ : عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ من الأقسام وجعلهم القرآن عvisين أو من الكفر والمعاصى مطلقاً وذلك وعيد ، وعن أبى العالية يُسأل العباد عما كانوا يعبدون وماذا أجابوا المرسلين وظاهرة أن الضمير للناس كلهم مؤمنهم ومشركهم ، وهو قول جماعة واختاره بعض ، وأخرج ابن مردويه وابن أبى حاتم وابن جرير والطبري ، عن أنس ، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن المعنى لنسألنهم عما عملوا فى قول : لا إله إلا الله هل اعتقدوه وقالوه أو كفروا به وذلك سؤال توبيخ وتقريع فلا ينافى هو ونحوه فى القرآن لا يُسأل عن ذنبه إنسان ولا جان ونحوه فإن المراد نفى سؤال العلم لأنه تعالى عالم بكل شيء . قاله قطرب التلميد سيويه وهو تفسير ابن عباس مدونى رواية عنه يُسألون فى موطن من موطن القيامة ولا يُسألون فى آخر .

﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ۖ أَجْهَرُ ۚ بِمَا تُؤْمَرُ بِهِ وَحَذَفَ الرَّابِطَ شَفَوْذًا لِأَنَّهُ تَعَلَّقَ بِمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْمَوْصُولُ أَوْ مَا مَصْلُوبَةٌ فَلَا حَذْفَ أَيْ يَأْمُرُكَ فَهَذَا الْمَصْدَرُ مِنَ الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ وَأَصْلُ الصَّدْعِ الْإِبَانَةُ وَالتَّمْيِيزُ وَقِيلَ الصَّدْعُ هَذَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَذَلِكَ أَمْرٌ بِإِعْلَانِ بَعْدَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَى اللَّهِ سِرًّا سَتِيحِينَ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَجْهَرُ بِالْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ ، وَالْأَوَّلُ أَعْمٌ فَإِنَّ الْقُرْآنَ مِنْ جُمْلَةِ مَا يُؤْمَرُ بِهِ مِنَ الشَّرَائِعِ شَبَّهِ التَّبْلِغَ بِكُسْرِ الزَّجَاجَةِ بِجَامِعِ التَّأْثِيرِ أَيْ أَبْنِ الْأَمْرَ إِبَانَةً لَا تَلْتَثِمُ كَمَا لَا يَلْتَثِمُ صَدْعُ الزَّجَاجَةِ وَلَمَّا نَزَلَ ذَلِكَ خَرَجَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ وَظَهَرُوا ، ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجُشْرِكِينَ ﴾ لِأَحْمِلْ أَذَاهُمْ وَلَوْ مَعَهُمْ وَلَا تَكْتَرِثْ بِهِ قِيلَ مَنْسُوخٌ بِآيَةِ السَّيْفِ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَمْ يَنْسَخْ إِذْ لَيْسَ نَبِيًّا عَنِ الْقِتَالِ .

﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۚ يَهْلِكُهُمْ وَهُمْ خَمْسَةٌ بِالْعَرَةِ فِي الْاسْتِهْزَاءِ ۚ بِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَرَادَ أَيْضًا بِقَوْلِهِ كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا .. إِلَى آخِرِهِ بِخُصُوصِهِمْ فَقَطْ أَهْلَكُوا قَبْلَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ فَإِنَّهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَلَوْ اسْتَخَفَى هُوَ وَأَصْحَابُهُ لَكُنْتُمْ قَدْ عَلِمُوا بِهِمْ فَكَانُوا يِبَالِغُونَ فِي الْاسْتِهْزَاءِ بِهِ فَذَكَرَ اللَّهُ هَذِهِ الْكُفَايَةَ امْتِنَانًا وَتَذْكِيرًا لِلنِّعْمَةِ ، وَقِيلَ نَزَلَتْ قَبْلَ هَلَاكِهِمْ أَيْ إِنَّا قَدْ ضَمْنَا لَكَ كُفَايَتَهُمُ الْأَوَّلُ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ وَالثَّانِي

العاص بن وائل والثالث الأسود بن عبد يغوث والرابع الأسود ابن المطلب والخامس الحارث بن الطلائة ذوو شأن وشرف : روى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان حول الكعبة عند المقام قائماً فقام جبريل بجنبه فمر به الوليد في طوافه وهو من بني مخزوم وهو الوليد ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وكان رأسهم ، فقال له جبريل عليه السلام كيف تجد هذا يا محمد . فقال : بئس عبد الله . فقال قد كفيت فأمى إلى ساقه . ومر به العاص بن وائل في طوافه وجده هو هشام بن سعد بن سهم فهو سهمي ، فقال : كيف تجد هذا يا محمد . فقال : بئس عبد الله فأشار إلى إخمص رجله وقال : قد كفيت ومر به الأسود بن عبد يغوث في طوافه وجده هو وهب ابن مناف بن زهرة فهو زهري ، فقال : كيف تجد هذا يا محمد . قال بئس عبد الله على أنه نحلي ، وروى أنه ابن خاله وابن الخال كالأخال فقال : قد كفيت فأشار إلى بطنه ومر به الأسود بن المطلب أبو هيات وجده هو أسد ابن عبد العزى فهو من بني أسد . فقال : كيف تجد هذا يا محمد . قال : بئس عبد الله فقال قد كفيت فأشار إلى عينيه ومر به الحارث بن الطلائة السهمي مولى الغيظة وقال البغوي الحارث بن قيس بن طلائة ، وقال ابن الجوزي الجارث بن قيس غيظة ، قال الزهري : غيظة أمه وقيس أبوه قيل هو عم عبد الله

ابن الزبيرى ، فقال كيف تجد هذا يا محمد . فقال : بنس عبد الله .  
فقال : كنيته ، فأشار إلى رأسه وقيل الرابعة . فقال : كيف تراهم  
يا محمد . فقال - صلى الله عليه وسلم - ما أصح أجسامهم يا جبريل .  
فقال جبريل : يا محمد إنك لا تسمى غدا ومنهم رجل حى وكان قد  
أشار إلى موضع من جسد كل يموت به . مر الوليد برجل من خزاعة  
يركب الريش فى النبل وعليه برد يمانى يجره خيلا فتعلقت ريشية من  
النبل به ومنعه الكبير أن يظأطى برأسه لينزعها فجعلت تضربه فى  
ساقه فحادثته ومرض منها فمات . وروى أنها قطعت منه عرق  
النساء فمات ، وروى أصابت كحلته . وروى أنه أصابت ذيله شوكة  
فمنعه الكبير من أن يهوى لقلعها فضربها بالسوط فأصابت رجله فتآكلت  
ومات منها ، وخرج العاص على راحلة يتنزه على أثر الغيث والسيل  
فى شعبة من شعاب مكة وقد أصاب أهل مكة مطر شديد فى ليلة يومه  
ومعه أبناءه فوطئ شبرقة فدخلت منها شوكة فى اخمص رجله فقال :  
لدغت . . لدغت فطلبوا فلم يجدوا شيئا فانتفخت حتى صارت كعنق  
البعير فمات مكانه ، وروى أنها صارت كالرحى . وروى ما مات حتى  
تساقط لحمه عضواً . وروى أنه أتى شعبة من الشعاب فأناخ بعيده  
فضربت حية فى رجله فانتفخت كعنق البعير فنادى قتلنى رب محمد ،

فطلبوا الحية ولم يقدروا عليها أغنى لم يظفروا بها فحملوه على سرير  
ينادى : قتلنى رب محمد ، فمات من يومه ، وقعد الأسود بن عبد  
يغوث فى أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه  
بالشوك ومعه غلامه فاستغاث به ، فقام ما أرى أحد يصنع بك شيئاً  
غير نفسك فمات وهو يقول : قتلنى رب محمد ، وروى أنه أصابه  
استسقاء يسمى الرقى وهو امتلاء الأمعاء بالماء الفاسد المبطل للرجال  
العزيزى المهلك من قريب، وقال الكلبي انطلق إلى بعض مياه كتانة  
فجعل يحذرهم من النبى - صلى الله عليه وسلم - - وينهاهم عن أتباعه ،  
فقال لهم : إن قلمت إن محمداً ساحر فقد صدقتم وإن قلمت إنه مجنون فقد  
صدقتم هو كذلك ومن قتله فله مائة من الإبل ثم رجع إلى أهله فشوه  
الله خلقه فصار أسود حبشياً فلم يعرفه أهله واغلقوا الباب دونه  
فجعل يقول أنا الأسود بن عبد يغوث فقالوا : كذبت أنت سابق  
إخرج عنا فطروده وأغلقوا الباب دونه فجعل يطوف فى شعاب مكة  
وينادى ويهذى ويقول : قتلنى رب محمد حتى مات ، وروى أنه  
قال من رفعه إلينا فله مائة من الإبل، وهذا يقتضى أن ذلك بعد ما غاب  
عنهم للهجرة. وأما الأسود بن المطلب فأعماه الله ، قال ابن عباس :  
رضى الله عنهم. رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصرد. ووجعت عيناه

وجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك، وفي رواية أنه كان له ابن يسمى زمعة وكان أبّر إنسان بأبويه وكان يتجر بالشام وكان إذا خرج من مكة إلى الشام قال لأبيه: أصل الشام في كذا وكذا. وأنزل مكان كذا في طريق وأنا عندك يوم كذا ضحوة أو نصف النهار ولا يكاد يخلف فقال أمود لغلامه في ذلك اليوم الذي وعدد المجيء فيه وقد احتبس عنه انطلق بنا إلى الثنية ننتظر زمعة، فطلعا على الثنية فقال لغلامه: انظر هل ترى شيئاً؟ فقال: ما أرى شيئاً. ثم قال: انظر هل رأيت شيئاً؟ أو سواداً فهو ابني زمعة، فقال: قد رأيت سواداً، فقال انطلق بنا إليه فانطلقنا فإذا سمرة فانتهبنا إليها فجعل جبريل عليه السلام يضرب وجهه بأغصان تلك الشجرة حتى سالت حدقتاه وينادى يا غلام، أدركني، فإن رب محمد قتلني، فقال: ما أرى أحداً إنما تضرب وجهك فمات فاطلع ولده قادماً من الشام، وأما الحارث فامسح برأسه قيحاً فمات، وقال ابن عباس أكل مليحاً من السمك ليلاً فأخذ عظم شديد حتى أصبح وفي بيته من ماء فجعل يشرب ولا يبرئ وكلما تنفس قال: قتلني رب محمد حتى شرب ماءها كله فأنفث بطنه فمات. وفي رواية أن جبريل قال: لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين مروا به كفيتهم ولم بشر إليهم حينئذ بل

أشار إلى كل في حين قرب أن يصيبه الضرر. وروى أن الأسود ضربت بغض شوك على عينيه حتى سالت فكان يقول دعا على محمد فأجاب الله له أن أعمى فأعماني ودعوت عليه أن يموت طريداً مع يهود يثرب وسراق الحاج فأجاب الله لي فكان كذلك فهم خمسة أهلكتهم الله وكان خمسة آخرون نقضوا الصحيفة التي كتبها قريش على أن لا يبايع آل النبي ولا يناكحون ولا يجالسون ولا يطعمون وقد ذكرت قصتهم في غير هذا الموضع قال البوصيري :

فدبت خمسة الصحيفة بالخمسة      إن كان للسكرام فسداء  
وقال ابن اسحاق هم المستهزون الذين قذفوا في قليب بدر كأي جهل .  
﴿ الَّذِينَ نَعَتْ لَمَّا قَبْلَهُ وَقِيلَ مَبْتَدَأُ مُرَادَ بِهِ الْعُمُومُ وَخَبَرَهُ سَوْفَ يَعْلَمُونَ وَقرن بالفاء لشبه اسم الشرط ﴾ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴿ المراد بالاله الآخر جنس الأصنام ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ عاقبة أمرهم في الدنيا والآخرة وهذا وعيد لهم وتهديد ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ من شرك واستهزاء وتكذيب بك وبالقرآن كقولهم إنك محنون وقولهم إنك ساحر وهذا تأنيس لرسول الله صلى الله عليه وسلم .  
﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾ نزهة عما يقولون متلبساً بحمد ربك على

أن يهلك. أو تفرغ. إلى الله بالتسبيح مع الحمد مثل سبحان الله والحمد لله ﴿ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴾ المصلين يكفك ويكشف همك عنك كان مصلّي الله عليه وسلم - إذا أحزنه أمر فرغ إلى الصلاة وذلك أن القلب يتشريح بالذكر ويعرف حقارة الدنيا به فلا يشتد همه وإذا كان في الصلاة كان كذلك مع زيادة أنه كالقائل أنا بين يديك عبد لك فافعل بي ما شئت .

﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ ﴾ ولا تخل لحظة ﴿ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾ قال ابن عمر ومجاهد وجماعة: اليقين الموت وسمى بذلك لأنه متيقن اللحاق بكل مخلوق حتى وقال الحسن وبعضهم اليقين الخبر المتيقن عند الموت وكان - صلى الله عليه وسلم - متيقنا قبل الموت كتيقنه بعده لكنه سماه يقينا لأن اليقين عند العامة، وأما قبله ففي مرتبته دون اليقين. وكان الحسن يقول يا ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين . وذكر الداودى والبغوى عنه - صلى الله عليه وسلم - ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوحى إلى فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين وأعبد ربك حتى يأتيك اليقين ونظر - صلى الله عليه وسلم - إلى مضعب بن عمير مقبلا لابسا جلد كبش فقال انظروا



إلى هذا الذي نور الله قلبه لقد رأيته بين أبويه يغذيانه بأطيب الطعام  
والشراب ولقد رأيت عليه حلة اشترى له بمائة درهم، فدعاه حب الله  
وحب رسوله إلى ماترون .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

## سورة النحل

أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة أنها تسمى سورة النعم. قال ابن الفرس لما عدد الله سبحانه فيها من النعم على عباده، وهي مكية، قال ابن عباس إلا آخرها، وقال الشعبي إلا وإن عاقبتم إلى آخرها، وذلك ثلاث آيات وهو مراد ابن عباس، وقال قتادة إلا والذين هاجروا في الله من بعدما ظلموا إلى آخرها وهي خمس الآيات. وعن جابر بن زيد أنه نزل منها أربعون آية أولها بمكة وبقيتها بمكة وينافيه قول عثمان بن أبي العاص في نزول إن الله يأمر بالعدل والإحسان. وفي كتاب الناسخ والمنسوخ سورة النحل من أعاجيب السور قالت طائفة نزلت بمكة وقالت طائفة بالمدينة، والصحيح نزولها من أولها إلى رأس أربعين بمكة والباقي بالمدينة.

وعن ابن عباس أنها مكية إلا ثلاث آيات: ولا تشتروا بعهد الله إلى تعلمون. وقال مقاتل إلا قوله تعالى من كفر بالله من بعد إيمانه الآية وقوله تعالى: وضرب الله مثلا الآية وقوله تعالى: والذين هاجروا في الله إلى آخر السورة، آياتها مائة وثمان وعشرون وكلمها ألفان وثمان مائة وأربعون وثلاثمائة وأربعون وحروفها سبعة آلاف وسبعمائة وسبعة أحرف قال

صلى الله عليه وسلم - من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما أنعم عليه  
في دار الدنيا وإن مات في يوم تلاها أو ليلة تلاها كان له من الأجر  
كالمات وأحسن الوصية. وقالوا من كتبها وجعلها في خائط أو بستان  
لم يبق في شجرة حمل إلا سقط وانتشر وإن جعلها في منزل قوم انقضوا  
وبادوا من أولهم إلى آخرهم في سنتهم تلك وتحدث لهم أحوال تزيلهم  
فليتق الله عاملها ولا يعملها إلا لظالم..

## بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ أتوجه إليكم وشرع في المجيء إليكم أو حضر وعلى هذا الوجه فإنما عبر بذلك لأنه يقع لا محالة فكأنه قد وقع وحضر وهو قيام الساعة أو عذاب الآخرة المترتب على الموت أو على البعث وذلك أن الكفار كذبوا بالساعة والبعث وعذاب الآخرة وقالوا أبيان مرساها وقالوا متى هذا الوعد، وروى أنه لما نزل اقتربت الساعة قالوا إن هذا الرجل يزعم أن القيامة قربت فأمسكوا عن بعض ما أنتم عليه ينظر ما يكون فمضت أيام فقالوا ما نرى شيئا فنزل اقترب للناس حسابهم فأشفقوا فامتدت الأيام فقالوا يا محمد ما رأينا شيئا مما تخوفنا به فنزل أتى أمر الله فوثب النبي - صلى الله عليه وسلم - ورفع الناس رؤسهم ظنوا أنها قد حضرت حقيقة فنزل ﴿ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ أي لا تطلبوا مجيئه قبل وقته فإنه لا خير لكم بل فيه عقابكم وإذا جاء فلا مرد له فاطمأن - صلى الله عليه وسلم - حينئذ والناس وقال بعثت أنا والساعة كهاتين يشير إلى السبابة والوسطى وسبقها بمثل ما فضلت الوسطى على السبابة وبعثه من علامات الساعة ولما مر جبريل بأهل السماوات مبعوثا إليه - صلى الله عليه وسلم - قالوا الله أكبر أقامت الساعة وذلك قول الجمهور . وقال الحسن وغيره أمر الله عذاب الكفار في الدنيا ونصر

رسول الله - صلى الله عليه وسلم- كما فعل بيلر فذلك جواب لقولهم  
 أتينا بعذاب الله وقولهم اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر\*  
 علينا حجارة من السماء أو أتينا بعذاب أليم ومن قال هذا النضر ابن  
 الحارث وقيل يوم بدر أسيرا وكانوا يقولون إن صح ما يقوله فالأصنام  
 تشفع لنا، والخطاب للكفار كما علمت فقوله بعد ذلك يشركون جاء  
 على طريق الالتفات من الخطاب للغيبة ويصح أن يكون الخطاب  
 للمؤمنين أو لهم وللکفار كما مر أنهم جميعا رفعوا رؤسهم عند نزول  
 أنى أمر الله حتى نزل فلا تستعجلوه وعلى ذلك فلا التفات ثم ﴿سُبْحَانَهُ﴾  
 نزهد عن الشرك الذى من جملته استعجال الكفرة الأمر تكذيبا  
 واستهزاء واتخاذ الأصنام ( وَتَعَالَى ) عظم وجل ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾  
 ما مصدرية أى عن الإشراف بمثل ذلك الاستعجال الصادر منهم تكذيبا  
 واستهزاء وامم أى عن الأصنام التى يشركونها به ويزعمون أنها تدفع  
 عنهم ما أراد بهم بالشفاعة وتنازع سبحانه وتعالى فيما بعدهما وقرأ  
 حمزة والكسائى عما تشركون بالتاء الفوقية ليطابق فلا تستعجلوه على  
 أن الخطاب فى تستعجلوه للكفار ومن قرأ أى بالتحية فيهما .

﴿يُنْزَلُ﴾ الله ﴿الْمَلَأْتِكَةَ﴾ وقرأ ابن كثير وأبو عمر بإسكان النون

وتخفيف الزاى من إنزال وهو رواية عن يعقوب وروى عنه تنزل

بناء فنون فزاي مفتوحات أى تنزيل وحذفت إحدى الشاءين وقرأ أبو بكر تنزل بضم الشاء وفتح النون والزاي وتشديد الزاي وعليهما فالملائكة بالرفع والملائكة جماعة من جملة الملائكة ولو فسرنا الروح بالوحي أو القرآن أو كليهما وبسائر كتب الله ووحيه لأن الملائكة فى ذلك مدخل فبعض ينسخ من اللوح وبعض ينقل إلى بعض وبعض يشيع الوحي وما نزل من كتاب وربما كان الوحي بدون جبريل. كإسرافيل وقيل المراد جبريل عبر عنه بالجمع تعظيماً وإن الروح هو ما ذكر ﴿ بِالرُّوحِ ﴾ بالوحي أو القرآن أو كليهما وبسائر كتب الله ووحيه وسمى ذلك روحاً لأن به حياة القلب الميت بالجهل، كما قال الزجاج أو لأنه يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وقال عطاء الروح النبوة وكذا عن مجاهد وعن ابن عباس الوحي وقال قتادة الرحمة وهى أيضاً الوحي وما نزل من الكتب فإنهما رحمة قال الربيع بن أنس كل كلام الله روح وإن منه وأوحينا إليك روحاً من أمرنا والياء بمعنى مع فى ذلك كله، كما فى قول بعض إن الروح جبريل وكما فى رواية عن ابن عباس أن الروح خلق الله لا ينزل ملك إلا ومعه روح كفيلى حفيظ لا يتكلم ولا يراه ملك ولا غيره وكما فى رواية عن مجاهد أنه خلق لهم أيد وأرجل ﴿ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ من للتعليل أى من أجله أو بمعنى الباء

أى بلّمزه أى بإرادته ﴿ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ وهم الرسل أى على من يشاء اتخاذه رسولا واصطفاه للرسالة وإنما ذكر تنزيل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده بعد ذكر إتيان أمر الله والتهديد به والنهي عن الاستعجال والتنزيه عن الشراكة إشارة إلى ما به علم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما يحقق موعدهم وقربه وما به علم بطلان الشراكة وبطلان استبعادهم اختصاصه - صلى الله عليه وسلم - بالعلم بذلك فإن يتكلم بما نزلت به الملائكة صادق قطعاً ﴿ أَنْ أَنْذِرُوا ﴾ أى أعلموا الناس أو خوفهم والخطاب لمن يشاء من عباده وإن مصدرية والباء مقدرة قبلها عندهم أجاز دخول المصدرية على الأمر والمصدر والجار بدل من قوله بالروح أو لا يقدر الجار فيكون المصدر بدلاً من الروح وإن قدر منصوباً على نزع الخافض فهو والخافض المنزوع بدل من قوله بالروح أو معسرة فإن في الروح معنى القول دون حرفه إذا فسر بالوحي أو القرآن أو نحوهما مما مر فإن تنزيل الملائكة بالروح مطلقاً مشعر بالوحي المطلق والوحي كلام وأجيز أن تكون مخففة من الثقيلة فهي أيضاً مصدرية والكلام فيها كالكلام المذكور في المصدرية الخفيفة وكل من التفسير والإبدال قرينة على أن الروح لينس على حقيقته وهو الروح الجسد فإنه مستعار للوحي وما ذكر استعارة أصلية تحقيقية تصريحية ، ﴿ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾ مفعول لأنذروا

أى أعلموا الناس أن الشأن لا مستحق للعبادة. غيزى أو على تقدير الباء  
 أى خوفهم بأنه لا إله إلا أنا فإن الإنذار يأتى بمعنى الإعلام المطلق  
 وبمعنى التخويف . ﴿ فَاتَّقُوا ﴾ خطاب لمن يشاء من عباده أيضاً ويجوز  
 أن يكون من جملة ما به الإنذار على طريق الالتفات والأصل فاتقوه  
 وإنما كان من الالتفات مع تقدم التكلم فى قوله إلا أنا  
 لأنهم إنما يقولون لا معهم قولوا واعتقدوا أنه لا إله إلا الله والآية  
 تدل على أن الوحي ينزل بواسطة الملك وأن حاصل الوحي الأمر بالتوحيد  
 وهو منتهى كمال القوة العلمية وبه ينتفع بسائر العلم، والأمر بالتقوى وهى  
 غاية كمال القوة العملية وقدم التوحيد لأن التقوى مبنية عليه  
 ولأنه يختلف على كثرة الأمم بخلاف الأعمال، فقد يكون عمل تقوى  
 فى أمة ومعصية فى أخرى وكذا الترك وتدل الآية أيضاً على أن الرسالة  
 اضطرارية وإنما هبة من الله ودل الله سبحانه على وحدانيته بإيجاز  
 أصول المخلوقات وفروعها على وفق الحكمة والمصلحة إذ قال :

﴿ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ  
 له شريك لمنع أحدهما الآخر من كل ما يريد أو من بعضه فمن ذلك  
 إيجاد السماوات والأرض على كمية فى كل منهن وكيفية مخصوصة  
 لحكمة وهى المراد بالحق وفسره بعض بالبعث والجزاء . ﴿ تَعَالَى عَمَّا



يُشْرِكُونَ ﴿عَنْ إِشْرَاكِهِمْ أَوْ عَمَّا يُشْرِكُونَهُ بِهِ وَقُرْأَ حَمِزَةٌ وَالْكَسَائِيُّ  
 بِالْفَوْقِيَّةِ وَإِنَّمَا ذَكَرَ هَذَا بَعْدَ ذِكْرِ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لِإِزْرَاءِ بِهِمْ  
 وَتَشْنِيعاً عَلَيْهِمْ إِذْ أَشْرَكُوا بِهِ مَا هُوَ مِنَ السَّمَاءِ أَوِ الْأَرْضِ وَهِيَ وَمَا فِيهِنَّ  
 مَخْلُوقَةٌ لَهُ وَيُفْتَقِرُ فِي وَجُودِهِ وَبِقَاءِهِ إِلَى السَّمَاوَاتِ أَوِ الْأَرْضِ الْمَخْلُوقَاتِ  
 لَهُ تَعَالَى وَلَا يَقْدِرُ عَلَى خَلْقِهِنَّ ، وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى لَيْسَ  
 بِجَسَمٍ وَإِلَّا احْتِجَاجٌ إِلَى أَنْ يَتَحَيَّزَ مَوْضِعاً مِنْهُنَّ أَوْ مِنْ غَيْرِهِنَّ كَالْأَصْنَامِ  
 الَّتِي اتَّخَذُوهَا شُرَكَاءَ كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ بِعَرَضٍ لِأَنَّ الْعَرَضَ لَا يَوْجَدُ سِوَاهُ .  
 ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ جَنَسَ ذَرِيَةِ آدَمَ . ﴿ مِنْ نُطْقَةٍ ﴾ لِأَحْيَاةٍ بِهَا وَلَا  
 تَنْمُو كَمَا يَنْمُو الشَّجَرُ سَائِلَةً كَالْمَاءِ لَا تَطْبِيقُ أَنْ تَضَعَ نَفْسَهَا فِي مَوْضِعٍ  
 بِالْإِنْتِقَالِ مِنَ الْمَوْضِعِ الْمَوْضُوعَةِ إِنْتِقَالاً كَلِياً وَالتَّشَكُّلَ وَغِذَاهُ وَقَوَاهُ  
 حَتَّى صَارَ قَوِيّاً شَدِيداً . ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ ﴾ شَدِيدُ الْخُصُومَةِ بِنُطْقٍ وَجَدَالٍ  
 فِي مَصَالِحِهِ وَمَنَافِعِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ . ﴿ مُبِينٌ ﴾ ظَاهِرُ الْخُصُومَةِ أَوْ مَظْهَرُ لِحَجَّتِهِ  
 مُفَصِّحٌ عَمَّا فِي ضَمِيرِهِ وَذَلِكَ عَلَى الْعُمُومِ . وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ الْمَعْنَى  
 فَإِذَا هُمْ مُجَادِلُونَ أَيْ جَنَسُ الْإِنْسَانِ فِي آيَاتِ اللَّهِ جَدَالاً ظَاهِراً . كَمَا  
 رَوَى أَنَّ أُنْزِلَ بَنَ خَلِيفَ جَاءَ بِعَظْمِ رَمِيمٍ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
 فَقَالَ لَهُ : أَتَزْعَمُ أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي هَذَا الْعَظْمَ بَعْدَ مَا رَمَى ، فَتَنْزِلُ فِيهِ ذَلِكَ  
 وَقَوْلُهُ ، قَالَ . مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . وَالْوَجْهُ الْأَوَّلُ أَوَّلَى لِعُمُومِهِ

كل خصومة نافعة أو ضارة في الدنيا أو في الدين ولا تشمل الآية الخصومة يوم القيامة الا من حيث أن الأصل بقاؤه على الخصومة في الآخرة كما في الدنيا وتضمنت الآية إثبات البعث فكما خلق الإنسان يقدر على بعثه وتعديد النعم والتشجيع على من كفر به . وقد أنعم عليه بهذه النعمة وتعريفه للإنسان قدره بأنه من نصفة قدرة منمنة كي يتضع ولا يترفع .

﴿ وَالْأَنْعَامَ ﴾ الإبل والبقر والغنم والنصب على الاشتغال واختير لتوافق الجملة قوله خلق الإنسان أو بالعطف على الإنسان وعليه فقوله . ﴿ خَلَقَهَا لَكُمْ ﴾ بيان ما خلق لأجل الإنسان ونفعاً له واللام للتعليل أو للملك وما بعد ذلك تفصيل لما خلق لأجل الإنسان فيها من المنافع ويجوز كون الوقف على خلقها ويستأنف بقوله لكم . ﴿ فِيهَا دِفْءٌ ﴾ ويناسب قوله واكرم فيها جمال واختاره بعض وعليه فاللام للملك ونحوه لا للتعليل وتعلق بمحذوف خبر دفة وفيها يتلق بما تغلق به أو بمحذوف حال من ضمير الاستقرار فيه وعلى هذا الوجه الذي هو أن الوقف على خلقها يكون الأنعام منصوباً على الاشتغال لامعظوفاً على الإنسان والدفع ما بدقابه كالذبح بمعنى ما يذبح والنقص بمعنى المنقوض بكسر الأوائل والمراد اللباس المتخذ من الصوف والوبر والشعر وما يفرش وما يغطي به من ذلك ، وقيل الذي النسل وقيل

نسل الإبل فقط فالحكم على هذا القول حكم على المجموع في جانب الدفء والصحيح الأول وقرأ دف بإسقاط الهمزة والإعراب على الفاء . ﴿ وَمَنَافِعُ ﴾ كالركاب والحرث في ما يحتملها منها وهو الإبل والبقر كاللبن في الإبل والبقر والغنم كالنسل إذا لم يفسر به الدفء وكأثمان ما بيع منها أو من أوبارها وأشعارها وأصوافها أو لبنها أو سمنها أو جبنها أو قطنها ، وأثمان اكتراء ظهور ما يركب منها ، وعبر بالمنافع ليشمل الأثمان ، ﴿ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ ما يؤكل كاللحم والشحم والسمن والزبد والجبن والأقط وتقديم الظرف للمحافظة على رءوس الآي أن يكون آخرها نوناً أو للحصر الإضافة أي لا تأكلون إلا منها بالنسبة إلى الأكل من الحيوان في الغالب فإن صيد البر والبحر والدجاج والأوز وبيضهما ونحو ذلك مما يؤكل أيضاً لكن غير غالب وجاز مجرى التثنية ، والتثنية أو التقديم للاهتمام في كلام العرب أو لذلك كله ويجوز أن يكون المراد بالأكل منها أيكم ما تحرثونه عليها وتسقون من الثمار ومن أثمانها وأثمان ما يتولد منها كصوف ولبن وأثمان كراء ظهورها وذلك بحسب ما يصلح في كلٍّ فإن الغنم لا يحصل عليها ولا يحرث ولا يسقى عليها وفيها سائر المنافع وقد يحمل عليها ما خف

عنها كخرج الراعى ، وقيل قدم منفعة اللباس على منفعة الأكل لأنها أكثر وأعظم .

﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ ۝ وَرَيْنَا ۝ حِينَ تَرِيحُونَ ﴾ أى تريحونها أى تردوها فى الإرواح من مراعيها والرواح العشة أو حين تادخلون فى الرواح كقبوله تعالى حين تمسون لأنهم إذا دخلوا فيها جاءت من مراعيها والأول أنسب بقوله ﴿ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴾ أى تسرحونها أى تخرجونها إلى المراعى وذلك فى الغداة تتزين بها بيوتهم وجوانبها فى وقت الإراحة وفى وقت السرح ويعظمون فى أعين الناظرين إليها وتستحلى القلوب أصواتها وأحسن ذلك فى أيام الربيع إذا نبت العشب اسقط الغيث وأعظمها فى ذلك الأبل إذا أقبلت من مراعيها طوال الأسنمة ممثلة البطون حافلة الضروع تأوى إلى مآويها سالمة قريبة من أهلها فإنها فى ذلك أجمل ولذلك قدمت الإراحة ولأنها فى السرح يعقبها التفرق فى المرعى ، من الله عليهم بكونها جمالا كما من بكونها نفعا لأن الجاه والحرمة يحصلان بها لهم . وقرأ عكرمة حيناً تريحون وحيناً تسرحون بتنوين الحينين على أن الجملتين بعدهما نعتان ذما على حذف الرابط أى حيناً تريحون فيه وحيناً تسرحون فيه .

﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ ۝ أَحْمَالَكُمْ الثَّقِيلَةَ مِنْ مَتَاعِ الْمِيرَةِ أَوِ التَّجَارَةِ

أو غير ذلك وما يستصعبه المسافر وهو جمع ثقل بمعنى الشيء الثقيل ﴿إِلَى بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ﴾ بأرجلكم غير حاملين شيئاً ﴿إِلَّا بِشِقِّ﴾ كلفة . ﴿الْأَنْفُسِ﴾ وقرئ إلا بشق الأنفس بكسر الشين والمعنى واحد وهما لغتان وقيل المفتوح مصدر شق عليه الأمر وأصله الصدع والمكسور بمعنى النصف كأنه قيل إلى بلد لم تكونوا وأصلين لإلذهاب نصف قوة أنفسكم بالتعب والمراد بالبلد مطلق البلد ببلدكم بأن تحملوا عليها ما تحتاجون إليه من غيرها وغير بلدكم بأن تحملوا إليها من بلدكم أو من غيره ما تحتاجون وهذا أولى من قول بعض إن المراد إلى بلد غير بلدكم إلا إن أراد هذا البعض ببلدكم البلد الذي أنتم فيه سواء لكم أو لغيركم وأولى من قول ابن عباس رضى الله عنهما وعكرمة المراد من مكة إلى الشام وإلى اليمن وإنما خصه لأن الخطاب لأهل مكة وأكثر تجارتهم وأسفارهم إليها لكن مع تخصيصه بحمل عليه غيره حملاً ظاهراً متبادراً وجملة لم تكونوا بالغيه . الخ ، نعت لبلد ومعنى لم تكونوا بالغيه ما صح فيما مضى إلى الآن أن تبلغوه بأرجلكم غير حاملين إلا بشق الأنفس فكيف لو حملتم أثقالكم على ظهوركم وكذا في باقي أزمانكم ويحتمل أن يكون المعنى لم يصح أن تبلغوه حاملين تلك الأثقال في ظهوركم إلا بشق الأنفس وقيل : أثقالكم أجسامكم

﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ ﴾ رفيق بكم إذ سهل عليكم الأمر بخلق الأنعام ونفعكم بها ﴿ رَحِيمٌ ﴾ منعم عليكم نعمة عظيمة .

﴿ وَالْخَيْلَ ﴾ اسم جنس لا واحد له من لفظه عطف على الأنعام والإنسان قبل سميت خيلا لاختياليها في مشيتها ﴿ وَالْبِغَالَ ﴾ جمع بغل ﴿ وَالْحَمِيرَ ﴾ جمع حمار أو اسم جمع له قولان والتقدير وخلق لكم الخيل والبغال والحمير ﴿ لَتَرْكَبُوهَا ﴾ لم يقل ركوباً بالنصب على أنه مفعول لأجله لاختلاف فاعله وفاعل الخلق وزمانها فإن فاعله الله سبحانه وتعالى وزمانه متقدم وفاعل الركوب الناس وزمانه متأخر أو إذ لا تتركب في حين خلقت لاتحاد الفاعل والزمان في قوله : ﴿ وَزِينَةً ﴾ انتصب على أنه مفعول لأجله وهو مصدر زانه فإن فاعل الخلق وفاعل الزينة الله جل جلاله فإنه زان الناس بها أى أبهاهم وأجملهم بها وزمان الخلق خارجاً وزمان زينة ليأهم بها واحداً فلها زينة ولو في حال صغرها ونصب بمحذوف أى وخلقها زينة لا بالعطف على محل لتركها لأن محله لا يظهر في الفصيح خلافاً لبعض ولو جر زينة باللام لجاز وطابق ما قبله لكن خولف بينهما لأن المقصود الركوب وأما التزيين بها فإنما يحصل بالعرض وكل منهما معلوم لله بلا أول ويجوز كون زينة اسم مصدر بمعنى التزيين فيكون مفعولاً مطلقاً لمحذوف أى ولتزينوا

بها زينة ويجوز كونه بمعنى ما يتزين به فيكون حالا عاملها وصاحبها محذوفان أى خلقها زينة أو لفعول المحذوف أى وجعلها زينة وقرىء زينة بغير واو وهو مفعول لأجله ناصبة تركت أو حال من الواو أو من قوله ها أى لتركبوها متزينين أو لتركبوها متزيننا بها، فهى مصدر بمعنى اسم فاعل أو اسم مفعول، واستدل ابن عباس ومالك وأبو حنيفة بالآية على تحريم لحم الخيل والبغال والحمير إذ علل خلقها بالركوب والزينة ولم يذكرها للأكل بعد ذكر الأنعام للأكل ولا دليل فى ذلك لأنه لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد بما يقصد منه غالباً وهو هنا الركوب والزينة أن لا يقصد منه غيره أصلاً وهو هنا أكل لحمها مثلاً والإلزام تحريم حمل الأثقال على الخيل والبغال والحمير حيث ذكر فى الأنعام دونها ولأن الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على أن الحمر الأهلية حرمت عام خيبر وهو بعد الحجرة بأكثر من ست سنين، وعن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما نحرنا على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فرساً ونحن بالمدينة فأكلناه ، وكذا ذكر عطاء عن جابر ابن عبد الله أنهم كانوا يأكلون الخيل على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعنه نهانا زمان خيبر عن أكل البغال والحمير الأهلية وأذن لنا فى الخيل وعن الحسن نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

وسلم -- عن لحوم الحمر الأهلية وألبانها وحجّة الحسن وسعيد بن جبير والشافعي وأحمد وإسحاق وابن الزبير وأنس في إباحة لحم الخيل بلا كراهة ما ذكر ويجاب من جانبهم على الآية بما مر من أنه لا يلزم من التعليل بما يقصد غالباً أن لا يقصد غيره وبأنه لم يعرفوا أكل الخيل لعزتها فخطبوا بما عرفوه منها من ركوب وزينة ، كما اقتصر في الأنعام على الأكل والحمل لأنهما الغالب والثالثة ولو كان سياقها في الآية واحداً لكن خصت السنة الخيل منها بالخيلة وإن قيل لو أبيح أكلها لفاتت المنفعة بها فيما وقع به الامتنان في الركوب والزينة قيل لو لزم من الإذن في أكلها أن تغنى للزم مثله في البقر وغيرها مما أبيح أكله ووقع الامتنان به. وفي رواية نهي يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية وخصص في الخيل ، قال ابن أبي أوفى فتحدثنا أنه إنما نهي عنها لأنها لم تخمس ، وقال بعض نهي عنها البتة لأنها تأكل العذرة وقيل للحاجة إليها وقيل لأخذها قبل القسمة فهي مباحة في الأصل على هذه الأقوال غير الثاني وقيل بتحريم الخيل لأنها آلة جهاد ويرده ما مر من إباحة أكلها يوم خيبر ومن حديث أسماء إنا نأكله على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة وذلك كله بعد فرض الجهاد وإن قلت ينحتمل أن يكون قولها على عهد أن ذلك في زمانه وليس



في ذلك ما يدل على أنه اطلع على الآكل قلت لا يظن بآل أبي بكر  
رضي الله عنه أنهم يقدمون على فعل شيء في زمانه - صلى الله عليه وسلم -  
ألا وعندهم العلم بجوازه لشدة اختلاطهم به - صلى الله عليه وسلم -  
مع توافر داعية الصحابة إلى سؤاله - صلى الله عليه وسلم - عن الأحكام  
ولذلك كان الرجوع أن الصحابي إذا قال كنا نفعل كذا على عهد رسول  
الله - صلى الله عليه وسلم - كان له حكم الرفع لأن الظاهر اخلاعه  
على ذلك وتقريره فكيف بآل أبي بكر مع أن الأصل في قولهم على عهد  
فلان أن يكون بمعنى قولك على علمه ويقوى علمه - صلى الله عليه وسلم -  
بذلك ، رواية الدارقطني عن أسماء فأكلناه نحن وأهل بيت النبي  
- صلى الله عليه وسلم - وذكر عطاء الحل عن الصحابة مطلقاً الخيل  
ورويت بسند ضعيف عن ابن عباس كراهتها وكرهها أبو حنيفة  
كراهة تنزيه ، وقال الأكثر عنه كراهة تحريم وكرهها مالك تنزيهاً  
وهو مشهور المالكية والصحيح عند محققهم تحريم وسبب كراهتها  
أنها للجهاد فلو انتفت كراهة لكثراً كلها فتزول إلى النقص من إرهاب  
العدو بها المأمور به في قوله تعالى : « ومن رباط الخيل ترهبون به عدو  
الله وعدوكم » فليس تحريمها أو كراهتها لذاتها بل كل حيوان مما أبيح  
لواحد أمر يفرض في ذبحه إلى محذور لامتنع . قال بعض المنعنين

لو حلت لجازت الأضحية بها وينقضه حيوان البر فإنه يؤكل ولم  
تشرع الأضحية بها ، وأما رواية خالد ، نهي - صلى الله عليه وسلم - عن  
لحوم الخيل والبغال والحمير فمعارض الأحاديث بإباحة الخيل فتقدم  
عليه لكثرتها ولحديث اسماء وقد ضعف حديث خالد أحمد والبخارى  
والدارقطنى والخطابى وابن عبد البر وعبد الحق وغيرهم ، وإن قلت  
حديث جابر بن عبد الله دال على التحريم لقوله رخص والرخصة  
استباحة الخطوب مع قيام المانع فدل على أنه رخص لهم بسبب  
المخمصة التى أصابتهم بخيبر فلا يدل ذلك على الحل المطلق قلت  
أكثر الروايات جاء بلفظ الإذن، وفى رواية ابن عباس عن من حضر  
خيبر نهانا - صلى الله عليه وسلم - عن الحمر الأهلية وأمر بلحوم الخيل  
فدل على أن المراد بالترخيص الإذن وأيضا لو كان الإذن فى لحم الخيل  
ترخيصا للمخمصة لكانت الحمر الأهلية أولى بذلك لكثرتها وغزة  
الخيول وحاصل القول فى الثلاثة تحريمها وتحليلها وكراهتها وتحليل  
الخيول مع كراهة الحمار والبغل وكراهة الخيل مع تحريمها أقوال .  
﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ما لا تعلمونه بتفاصيله ولو علمتموه إجمالا  
كالملائكة وما فى البحر من أنواع السمك وما فى البر مما لم تروه عيانا  
ويحتمل أن يراد ما يعم الحيوان وغيره وعن قتادة ما لا تعلمون

السوس في النبات والدود في الفاكهة وقيل ما أعد لأهل الجنة وأهل النار مما لم يخطر على قلب بشر وفي ذكر الله جل جلاله خلق ما لا نعلم امتنان علينا كما من الأشياء المعلومه مع زيادة الدلالة على قدرته وإنما طوى عنا علم ذلك لحكمة ويجب على من ملكه الله شيئاً من الحيوان أن يشكره على ذلك ويرفق بذلك الحيوان ويعرضه على الماء إذا مر به وإذا كان في أرض جذبة أسرع المشى أو في خصبة مشى رويدا وأكثر النزول عنه ليرعى ولا ينام عليه فإن الله سبحانه خلقه ليبلغ به بلداً لم يكن باله إلا بشق النفس والله رفيق يحب الرفق في كل شيء ويرضاه ويعين عليه ما لا يعين على العنف وعليكم بسير الليل فإن الأرض تطوى بالنهار ولا تنزل على الطريق فإنها طريق الدواب ومأوى الحيات فذلك كله سنة مروية في الأحاديث وما دخل الرفق شيئاً إلا زانه رزقنا الله منه .

﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ ﴾ القصد مصدر في الأصل يستعمل بمعنى المستقيم بإضافته إلى السبيل للتبعض والسبيل جنس يقال طريق قصد وطريق قاصد أى مستقيم موصل إلى المراد الحسن كأنه يقصد الوجه الذى يقصده السالك لا يميل ويقدر مضاف فكأنه قيل وعلى الله بيان المستقيم من السبيل وهو دين الإسلام . أو على الله هداية المستقيم منها

ويجوز أن لا يقدر بأن يكون المعنى من سلك المستقيم من السبل وصل  
إلى الله كما تقول جنان فلان على الطريق تريد من اتبع الطريق وصل إليه  
﴿ وَمِنْهَا ﴾ أى ومن السبل لأن المراد بالسبل كما مر الجنس ﴿ جَائِر ﴾  
سبل مائل عن الاستقامة أو عن الله وهو ما عدا دين الإسلام، ويجوز أن  
يراد بالسبل سبل الله المعهود، فتكون الإضافة للبيان أى وعلى الله  
بيان قصد هو سبله فيكون الضمير فى قوله ومنها عائدا إلى السبل  
الكثيرة التى تفهم من الآية أو عائدا إلى السبل المذكور على طريق  
الاستخدام بأن ذكر على معنى العهد وأعيد عليه الضمير على معنى  
الجنس وكل طريق غير طريق الإسلام يصدق عليه أنه من السبل  
وأنه جائر وإنما غير الأسلوب فلم يقل وعليه جائرها أو الجائر كما  
قال وعلى الله قصد السبل، لأن المقصود بيان سبله المستقيم لا تقسيم  
السبل إلى مستقيم ومائل فذكر الجائر أن ما جاء بالعرض تنميما  
للكلام بذكر ضد المستقيم هذا ما كنت أقول ثم رأيت القاضى ذكره  
والحمد لله لولا أنه لم يبق الكلام محتاجا إلى ذكر المائل بعد ذكر  
المستقيم فإن المائل هو ما عدا، فبأى عبارة ذكر كان الكلام فصيحاً  
بليغاً إذ خلا عما يوجب زكاته أو لأنه ليس بحق على الله أن يبين  
طرق الضلالة لكن اقتضت رحمته ورأفته أن بينها كما بين قصد

السبيل تأكيداً وإيضاحاً ولو كان بيان طريق الهدى مغنياً، أما الوجوب فلا واجب على الله ولكن اقتضت الحكمة أن بين طريق الهدى ولما اقتضته صار كالواجب فكان التعبير بعلى قبل أو غير الأسلوب ليعلم بما يجوز إضافته إليه من السبيلين. وقرأ ابن مسعود ومنكم جائز أى مائل عن القصد باختياره والله منه برىء ﴿وَلَوْ شَاءَ﴾ هدايتكم أجمعين هداية إيصال وتوفيق إلى قصد السبيل ﴿لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ باختياركم فيثيبكم أو بالجبر فيثيبكم ولكن الحكمة تقتضى أن لا يجبر أحداً على إيمان ولا كفر لأن المدح والذم والثواب والعقاب يبطلن في الجبر فهو كالعيبث تعالى عنه وأم هداية البيان فقد هدى المكلفين كلهم .

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ الوقف هنا ويستأنف بقوله ﴿لَكُمْ﴾ متعلق بمحذوف خبر ﴿مِنْهُ﴾ متعلق بما تعلق به الأول أو بالأول لنيابته عن المحذوف أو المحذوف حال من ضمير الاستقرار في الأول وهى للابتداء أو للتبويض وأجيز تعليقها بشراب ﴿شَرَابٌ﴾ مبتدأ أو يكون الوقف على قوله لكم فيعلق بأنزل ويعلق منه محذوف خبر وشراب مبتدأ وقدم منه على هذا الوجه للحصر فإن الشرب ولو كان يقع أيضاً من الحين والبشر لكنه لا ماء في الأرض إلا وقد نزل من السماء ﴿وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ هذا يقوى أن يكون لكم فيستأنف منه شراب ومنه شجر

وإما على الوجه الأول وهو الوقف على ماء فلما أن يقدر ولكم منه شجر  
وإما أن يقال غير الأسلوب لأن الشراب أهم ومعنى كون الشجر من  
الماء أنه ينبت به والمراد الشجر الذي ترعاه الماشية بأفواهها أو يشرب  
الراعى عليها ويدل لذلك ذكر الإسماء فيه عقب هذا : ويحتمل أن يريد  
مطلق الشجر فمعنى الإسماء فيه الإسماء في مجموعته بعضه تأكله  
الماشية وبعضه لا وكذا الشراب المراد منه ما يشرب من المياه أو مجموع  
الماء وفائدة المجموع في الموضعين إنما لا منفعة فيه بشربكم أو شرب  
دوابكم من الماء وما لا منفعة فيه لهن من الشجر فيهما منافع لغير ذلك  
والشجر ما له ساق من النبات وقيل كل نبات واستدل له الزجاج  
بقول الشاعر :

يعلفها اللحم إذا عز الشجر والخيل في إطعامها اللحم ضرر  
وفي رواية اضجر أراد الشاعر أن اللائق أن تسقى اللبن إذا عز  
الشجر لا أن تطعم اللحم، والتحقيق عندى أن الشجر في البيت ماله  
ساق لا تناله الماشية بفمها دليل قوله يعلفها، وفسر قتادة الشجر في  
الآية بالحشيش. قال عكرمة لا تأكلوا من الشجرة يعنى نبات المضر  
فإنه سحت ﴿ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴾ ترسلون مواشيكم للرعى فيه سامت الماشية

رعت فهي سائمة وأسامها صاحبها رعاها وكذلك من السومة وهي العلامة لأنها إذا رعت بقى أثرها في الأرض من وضع حافرها وظلفها وخفها وبجر وبول وبقى أثرها في النبات يرى مقطوفاً ومقلوعاً ومكسوراً وضد السائمة التي يؤتى لها بالعلف .

﴿ يُنْبِتْ ﴾ أى الله وقرأ أبو بكر نبت بالنون على التعظيم وقرئ ينبت بالتحية والتشديد والزرع وما بعده منصوبات وقرأ أبى بن كعب بتحية مفتوحة وإسكان النون وضم الموحدة ورفع الزرع وما بعده ﴿ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ ﴾ ما يزرع كالبر والشعير والجزر واللفت ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ ﴾ قدم ما يسمون فيه من الشجر لأنه يصير غذاء حيوانياً أشرف الأغذية وهو اللبن وما يتولد منه واللحم والشحم ثم قدم ما يتبذل نحو البر والشعير لأنه به قوام بدن الإنسان ولو شمل أيضاً الفواكه التى تزرع ثم قدم الزيتون لأنه إنما هو إدام للطعام ودهن ثم النخيل لأن التمر غذاء وفاكهة ثم العنب لأنه كالتسر في التفكه والتغذية ﴿ وَمِنْ كُلِّ ﴾ أى شيئاً ثابتاً من كل ﴿ الشَّمَرَاتِ ﴾ التى تعرفونها، هذا ما ظهر لى وهو أولى من قول بعضهم المعنى وبعض كل الشمرات معللاً بأنه لم ينبت في الأرض كل ما يمكن من الثمار لأن كل الشمرات لا يكون إلا في الجنة وذكر الشمرات إجمالاً بعد تفصيل

فقد يقال أراد بالزرع ما يكون طعاماً فقط كالبر والشعير وكل ما في الأرض من الثمار فإنما هو تذكير لثمار الجنة والمؤمن يعرف أن ثمار الجنة أفضل وتذكير لأهل الجنة في الجنة ما بين ثمار الجنة وثمار الدنيا من التفاوت ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ۖ الْمَذْكُورِ مِنْ إِنْزَالِ الْمَاءِ وَإِنْبَاتِ الشَّجَرِ وَالزَّرْعِ وَإِخْرَاجِ الثَّمَرِ ۖ لآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۖ ﴾ علامة واضحة ينتفع بها المتفكرون وهم المؤمنون تلهم على وجود الله سبحانه وإنه الفاعل لذلك باختياره لا غيره فلا يصح أن يكون غيره شريكاً له وعلى كمال قدرته وحكمته وعلى قدرته على إحياء الموتى إذ كانت الحبة ميتة يابسة تقع في الأرض وتصلها التلاوة فينشق أعلاها فيكون منها ساق وأسفلها فيكون منها عروق وتنمو وتخرج منها أوراق وأزهار وأكمام وإثمار في اختلاف ألوان وأشكال وأطباع مع اتحاد الماء والأرض والحر والبرد والريح ولعله فضل لذلك التنبيه العظيم بقوله: إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون؛ بين قوله ينبت لكم به إلى آخره وقوله :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ ۖ ﴾ ذلها بأن هيأها لنفعكم فلم تقلدوا على الامتناع ومن انتفاعهم سكونهم بالليل وابتغاؤهم من فضل الله بالنهار ومعرفتهم عدد السنين والحساب والأوقات والاهتداء في البر والبحر بالشمس والقمر والنجوم وخروج



الشمس ونحوها ونضجها بحرارة الشمس والقمر بأن جعلهما الله ونحوهما  
 وغيرها أسبابا بالافعال بذاتها ومن قال المؤثر في ذلك حركات  
 الكواكب وأوضاعها والشمس والقمر بذاتها أشرك وإنما ذلك بإيجاد  
 الله لما وتقديره كما قال ﴿مُسَخَّرَاتٌ لَكُمْ﴾ أو لما خلقن له من المنافع  
 أو لكم ولغيركم مما لا تعلمون أو معنى مسخرات مجعولات كما يشاء  
 وهو اسم مفعول حال من الجميع مؤكدة على الأول مؤسسة بعض تأسيس  
 على الباقي أو مصدر ميمي بصيغة اسم المفعول لأنه من غير الثلاثي مفعول  
 مطلق بمعنى تسخيرات أى أنواع من التسخير ﴿بِأَمْرِهِ﴾ بإيجاده وتقديره  
 أو بحكمه أو بإرادته فكيف يعتقد فلسفى أو منجم أن النجوم  
 والشمس والقمر هى المتصرفات فى السفلى قبضهم الله وقرأ ابن عامر  
 برفع الشمس على الابتداء وما بعده على العطف ورفع مسخرات على  
 الإخبار وقرأ حفص بنصب الشمس والقمر عطفًا على ما قبل ورفع  
 النجوم ومسخرات على الابتداء والإخبار ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ التسخير  
 ﴿لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ذكر هنا العقل دون الفكر لأن كل من له  
 عقل صحيح يستدل به فى تلك الآيات العلوية لأنها أوضح دليل  
 وأظهره بخلاف النبات فإنه يحتاج إلى استيفاء الفكر فى أحواله  
 فذكر فيه التفكير والمراد مع ذلك يقوم يعقلون المؤمنون .

﴿وَمَا ذَرَأَ﴾ خلقه أو بثه ونشرد بخلقه إيراد في مواضع لا تحصى والعنبر على الليل أو النجوم وعلى الليل أو النهار في قراءة ابن عامر وعلى الليل أو القمر في قراءة حفص كأنه قيل وسخر لكم ما خلقه ﴿لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ من حيوان ونبات وثمار وغير ذلك ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ كالأحمر وأصغر وأبيض وأخضر وأسود وغير ذلك. وقال الحسن المراد ما ذرأ لكم من النبات والثمار فقط والأول أفيد لأنه أعم واختلاف أكوان المخلوقات حتى لا يشبه بعضها بعضاً من كل الوجوه دليل قاطع على كمال قدرة الله تعالى وإخبار بعضهم أن الألوان بمعنى الأصناف ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ ينتبهون بأن اختلافها طبعاً وهيئة ولونا إنما كان بصانع حكيم وهم المؤمنون .

﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ﴾ جعله كما تنتفعون به مع أنه في نفسه مهلك ضار ألا ترى عمقه ووسعه وملوحة مائه ودوابه والله در القائل :

ما فيه مستغرب إلا سلامته

ومع ذلك مكنتنا الله برحمته من الركوب فيه وقطعه والاصطياد منه والغوص فيه ﴿لِيَتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ هو السمك وصفه بطريا لأنه أرطب اللحم حتى أنه إن لم يسارع لأكله أسرع إليه الفساد وإظهار قدرته إذ خلق ما هو طرى في ماء غليظ وهو أيضا عذب اللحم مع أنه في ماء أملح المياه فيعلم الناس

أنه تعالى قادر بالذات لا بواسطة طبع الأماكن والأزمان وموافقتها وإلا لم يقدر أن يخرج الشيء من ضده تعالى الله، وبدأ بذكر الأكل لأنه أعظم وأهم ومن حلف لا يأكل اللحم فأكل السمك حنث عند مالك والثوري لأن الله سبحانه سماه لحما، واعترض بأن التحقيق أن مبنى الإيمان على العرف لا على اللفظ فلو حلف أحد أن لا يبيت تحت سقف لم يحنث بالسماء ولو ساء الله سقفا، ولو حلف أن لا يركب دابة لم يحنث بركوب الكافر مع أن الله سبحانه سماه دابة في نحو قوله: **إِنْ شَرِ الدَّوَابَّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا، إِلَّا إِنْ عَنِ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ** ﴿وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً﴾ ما يتعلق به أى يتزين به كاللؤلؤ والمرجان **﴿تَلْبَسُونَهَا﴾** رجالكم ونساؤكم ولا يمنع الرجل من لباس اللؤلؤ والمرجان وقد أباحت الآية له ويحتمل أن يكون المراد النساء نظرا للغالب من غير تحريمه على الرجال، وعليه فيقدر مضاف أى تلبسه نساؤكم أو يجعل الخطاب لهم ولهن والحكم على المجموع وأسند إليهم اللباس لأنهم يتزين بذلك لهم والامتنان بأن استخراج الحلية منه دليل على أن البحر مراده به المالح لأنها منه ويجوز أن يراد به المالح والعذب وإخراج الحلية من مجموعها لا من جمعه كما قال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان **﴿وَتَرَى الْقُلُكَ﴾** السفن **﴿مَوَاحِرَ فِيهِ﴾** شاقات للماء بجريها جمع

ماخرة يقال مخر الماء أو غيره أى شقه ومخر الماء الأرض شقها وقيل صابئات والمخر صوت جرى الفلك فى الماء أو صات بضرب الريح فيهن ويحتملها. اكلام مجاهد. وقال الحسن مملئات بالمناخ وقال قتادة متبللة ومدبرة ترى سفينة مقبلة وسفينة مدبرة تجريان كل تجرى بريح مسخر لما يناسب جهتها التى وجهت إليها فى وقت واحد كسائقين لدابتين كل يسوق دابته إلى ضد الجهة التى يسوق إليها الآخر دابته وقول بعض تجريان بريح واحدة إحداها مقبلة والأخرى مدبرة بعيد غير شاهد والله قادر على ذلك ﴿وَلِتَبْتَغُوا﴾ عطف على لتأكلوا أى ولتطلبوا الأرباح بالتجارة ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ سعة رزق ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ الله تستعملون جوارحكم وقلوبكم فى عبادته وذكر الشكر هنا لعظم هذه النعمة حيث جعل ما هو مهلك سبباً للانتفاع والمعاش.

﴿وَأَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ جيالا رواسى أى ثوابت لثقلها ﴿أَنْ تَمِيدَ﴾ أن تتحرك وتضطرب فى تأويل مصدر مفعول لأجله على حذف مضاف أى كرامة ميدها، ويجوز تقدير المصدر مخفوضا على الإضافة غير نائب عن المضاف فى النصب وذلك لأنه غير صريح بل عبر عنه بالفعل وجر فى المصدر، وقيل الأصل لئلا تئيد بلام الجر ولا النافية فحذفنا ﴿بِكُمْ﴾ كانت الأرض تتحرك بآدى سبب من ماء أو

ريح سواء قلنا إنها بسيطة أو كرة أو بسيطة الطبع كرة الحقيقة  
أو تتحرك كالأفلاك فقالت الملائكة لا يقر على ظهرها أحد فأرسل الله  
على وسطها الجبال فأصبحت لا تتحرك ولم يلدوا ما خلق الجبال  
﴿ وَأَنْهَاراً ﴾ عطف على رواسى لأن في الإلقاء معنى الجعل أو التقدير  
وجعل فيها أنهاراً ودل على هذا قوله ألقى فيها وذكر الأنهار عقب الجبال  
لأن معظم العيون وأصوها من الجبال ﴿ وَسُبُلّاً ﴾ طرقاً من مكان إلى مكان  
تسلكونها في حوانجكم ﴿ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ إلى مفاصلكم بتلك السبل  
وعبر بلعل لأنهم قد يخطئون فيصلون فغير لهم بما يترجون به أولعل  
للتعليل أى لتهتدوا وقيل المراد لعلكم تهتدون بإلقاء الرواسى والأنهار  
والسبل إلى معرفة الله بالتفكير والنظر في المصنوعات .

﴿ وَعَلَامَاتٍ ﴾ دلائل على الطرق كجبل وأكمة وشجرة وسهل وماء  
وواد وريح ﴿ وَبِالنَّجْمِ ﴾ متعلق بالفعل بعد وهو جنس النجوم بدليل  
قراءة الحسن وبالنجم بضم النون والجيم ولا واو بعد الجيم جمع نجم  
بفتح فسكون وقيل حذف الواو وبعد الجيم تخفيفاً وقراءته بضم النون  
وإسكان الجيم تخفيفاً عن الضم في الجمع وقيل هو جمع آخر وقال  
قتادة أراد بالنجم الثريا وهى سبعة أنجم وقيل ستة كالعنقود المستطيل  
والفرقدين وهما نجمان يتوقدان من بنات النعش وسائر بنات النعش

والجدى وهو نجم عند القطب قال يقتدى بهن إلى الطريق والقبلة  
يريد أنه يجب عليهم الإيمان فيقتدون بها في أمر القبلة ﴿ هُمْ ﴾ أى  
الناس مطلقا فى ذلك التفات من الخطاب للغة أو المراد قريش  
إذ كثير سفرهم للتجارة وكان لهم علم بمسيرة النجوم شهورا به  
ولم يكن لغيرهم فذلك عدل عن غيرهم إلى الكلام فيهم خصوصا  
وأدخل الضمير قبل الجملة وهو قوله هم فكانت الجملة اسمية دالة  
على التأكيد تأكيدا قريبا من الحصر وقدم النجم للفاصلة وإن كان  
الاعتناء لهم بغير النجم فإنما قدم لها وللحصر كأنه قيل وبالنجم  
لا بغيره هم لا غيرهم ﴿ يَهْتَدُونَ ﴾ فكان الشكر عليهم ألزم . قال ابن عباس  
العلامات معالم الطرق بالنهار والنجم ما يهتدى به من النجوم فى الليل  
وهو أعم من قول محمد بن كعب القرطبي والكلبي أراد بالعلامات  
الجبال والجبال علامات النهار والنجوم علامات الليل . وقال مجاهد  
أراد بالعلامات والنجم جميعا النجوم فمنها ما هو علامة ومنها ما يهتدى  
به والجبال تكون علامات فى البر غالبا والنجم فى البر والبحر  
جميعا والبحر الواسع أحوج إلى النجوم من الضيق ومن البر ، خلقت  
زينة للسماء ورجما وهداية كما ذكر فى القرآن ومن قال غير ذلك  
فقد تكلم بما لا علم عنده .

﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ ﴾ الهمة للاستفهام التوبيخى والإنكارى أى لا يصح ولا يمكن أن يكون من الخلق كل ما أراد كالأشياء العظام المذكورة وهو الله سبحانه وتعالى ﴿ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾ شيئاً وما هو فى نفسه مخلوق الله تعالى وهو الأصنام، وما عبد من دون الله من جماد وملك وإنسان ونجم والشمس والقمر فمن سواها به فى العبادة مكابر لعقله ومعاند له وكيف والأصنام وهى أيضاً لا تسمع ولا تبصر ولا تضر ولا تنفع ولا تدفع عن نفسها ولا تجلب لها وإنما لم يقل أفمن يخلق كمن لا يخلق مع أن القاعدة فى الكلام العربى تشبيه الناقص بالكمال لأن المعنى كيف ينقصون حق الخالق وتسوونه بغير الخالق هذا ما ظهر لى . وقال القاضى للتنبية على أنهم بالإشراك بالله جعلوه من جنس المخلوقات العجزة شبيهاً بها انتهى . ثم ظهر لى أن مراده ما ذكرت وإنما قال كمن لا يخلق ولم يقل كما لا يخلق تغليباً للعقلاء المعبودين كالملائكة وعزير وعيسى على غير العقلاء كالصنم والنجم، وإن أريد بمن لا يخلق الأصنام فقط أو الأصنام ونحوها مما لا عقل له فإما عبر بمن لأن من عبد شيئاً فقد نزل منزلة العاقل أو لأنهم سموها آلهة ومن حق الإله أن يكون عالماً أو للمشاكلة بينه وبين من يخلق من للعقلاء ويجوز أن يكون من لغير الأصنام ونحوها بل هى للعقلاء مطلقاً أو للعقلاء المعبودين

إلزاما لحجة على طريق المبالغة كأنه قيل ليس العالم الخالق كالعالم الذى لا يخلق فكيف يكون كمن لا يعلم ولا يخلق كذا يقول فى الرد على من قال فلان كسيبويه إنه ليس كالذى علم من النحر كلمة بل دونه لا يعلم ولو كلمة واحدة؛ وكقوله رد على من يعبد الأصنام ألهم أرجل يمشون بها أى ليسوا كمن له أرجل فضلا عن أن يكونوا كالله تعالى ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ فتعرفوا فساد ذلك فإن فساده جلى يعرف بأدنى تأمل لا يحتاج إلى تدقيق الفكر .

﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ ﴾ يريدوا عدها أو تشرعوا فى عدها فردا فردا أو نوعا نوعا ﴿ لَا تُحْصَوْهَا ﴾ لا تستوفوا عددها ولو اجتهدتم كل الاجتهاد فضلا عن أن تقوموا بشكرها عد الله نعمها وبينها ثم نبه أن وراء ذلك نعماء لا تحصى وتضمن ذلك أنه لا مستحق للعبادة سواه وإن حق عبادته غير مقدور ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ ﴾ إذ سامحكم فى التقصير فى القيام بشكر النعم فإن المكلف ولو ملكاً أو رسولا لا يقوم بحقها والخطاب للناس كلهم ﴿ رَحِيمٌ ﴾ لا يقطعها بتفريطكم ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ ﴾ من عقائدكم وأعمالكم ومكركم بالرسول .

﴿ وَمَاتُكِّلْنُون ﴾ تظهرون من ذلك، وذلك تهديد للكفار بأنه قد



علم ما عندهم فهو مجاز لهم أو المعنى هو يعلم ما تسرون وما تعلنون ولا يعلم ذلك ما تعبدون فهو المستحق للعبادة دون ما تعبدون .

﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ أى والأصنام الذين يعبدونها المشركون أو تطلبونها وعبر عنها بالذين كالعقلاء لأنها عند داعيها بمنزلة العقلاء قال أبو عمر والداني قرأ عاصم والذين يدعون بالياء المثناة تحت انتهى. هذا هو الذى صح عن حفص عنه وقال القراضى قرأ حفص يسرون ويعلنون ويدعون بالتحية ولعل هذا رواية شاذة عنه عن عاصم وقرأ أبو بكر تدعون بالفوقية ويعلنون ويسرون بالتحية وقرىء يدعون بالتحية والبناء للمفعول ﴿ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً ﴾ هذا استفاد من قوله كمن لا يخلق وإنما ذكره هنا أيضاً ليرتب عليه قوله ﴿ وَهُمْ يُخْلُقُونَ ﴾ ولو لم يذكر قوله لا يخلقون شيئاً لم يحل الكلام حلالاته حين ذكره والجملة معطوفة على الخبر أو حال من الواو فيه .

﴿ أَمْوَاتٌ ﴾ خبر بعد خبر لقوله الذين أو لقوله هم أو خبر لمحذوف أى هم أموات ﴿ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ﴾ نعت لأموات أو خبر آخر على الأوجه الثلاثة والمراد أنهم لم يقبلوا حياة قط ولم يتصفوا بها أو أموات حالا أو مثالا غير أحياء بالذات وعلى هذا يتناول من كان حيا معبودا كالملائكة ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ بكسر الهمزة وفتحها قراءتان

أى لا تعلم الأصنام أو جميع من عبد من دون الله متى يبعث عابدهم فكيف يكون لهم وقت تجازيهم معبوداتهم فيه على العبادة أو لا يعلم الأصنام أو جميع من عبد من دون الله متى يبعثهم الله فكيف يعلمون متى يبعث عابدهم فكيف يجازونهم على العبادة وذلك أن الأصنام تبعث ويجعل لها حياة وعقل حتى تتبرأ من عابديها وتخاصمهم أو لا يعلم الذين عبدوا الأصنام متى يبعثون فضلا عن أن تعلم الأصنام ذلك فكيف تشيبتهم على العبادة ، نفى الله جل جلاله أن تكون الأصنام ونحوها شريكة له بنفى أن تكون خالقة وبإثبات أنها مخلوقة فهي ممكنة الوجود مفتقرة إلى موجد والإله لا يكون إلا واجب الوجود وبإثبات الموت لهم والإله لا يكون إلا حيا بالذات لا يقبل الموت بالأصل ولا بالحال ولا بالمثال وينفى علم البعث متى هو والإله عالم بالغيب مقدر للثواب والعقاب فى وقت مخصوص بعلمه وتضمنت الآية أنه لا بد من البعث وأنه من لوازم التكليف ويجوز أن يكون المعنى أن الذين تدعون من دون الله من الأصنام لا يصورون شيئا بالنحت وهم منحوتون مصورون قد نحتموهم وصورتهم كما أشار إليه الشيخ هود فهم دونكم وأعجز منكم فكيف تعبدونهم وهم أموات غير قابلة للحياة أصلا وأنتم أحياء ولو كنتم من نطفة غير حية فأنتم

أفضل ولا يشعرون متى تبعث الأحياء كما لا تشعرون وهذا تهكم بحالهم لأن شعور الجماد محال فكيف يشعر بما لا يشعر حتى سوى الحي الدائم ولما ألزم الله سبحانه وتعالى وحدانيته في الألوهية بالحجج المذكورة صرح بها تأكيداً وإيضاحاً في قوله :

﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ المستحق للعبادة منكم واحد في ذاته وفعله وصفته وهو الله ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ﴾ جاحدة لهذا المعنى الذى هو كون إلهكم واحداً وقيل منكرة لهذا القرآن ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ عن اتباع الحق بعد وضوحه وإصراراً وركوناً إلى الأسلاف واتباعاً للمألوف حتى لا يتأتى لهم النظر فى الدلائل بخلاف المؤمن فإنه يتأمل فيها وهؤلاء لما لم يؤمنوا ترتب على عدم إيمانهم الإنكار والاستكبار بالزيادة .

﴿لَا جَرَمَ﴾ أى حقا ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ فيجازيهم والمصدر من خبر إن فاعل لقوله لا جرم لأنه بمعنى حق حقا وعن سبويه والزجاج أن لا نافية لما قبلها وجرم مصدر أو فعل بمعنى حق وتقدم كلام فى سورة هود وذلك تهديد ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ مطلقاً فضلاً عن المستكبرين عن الإيمان ويجوز أن يريد بالمستكبرين المستكبرين عن الإيمان ومن لا يحبه عاقبه فذلك كناية عن العقاب

وتحريم الكبر وهو جعل الحق باطلا للتكبر أو لغرض واحتقار الخلق ولا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة منه كما ورد في الحديث وعنه -صلى الله عليه وسلم- مامن عبد إلا وفي رأسه حكمة بيد ملك أى زمام كزمام البعير فان تعظم وارتفع ضرب الملك في رأسه وقال له اتضع وضعك الله وإن تواضع رفعه الملك وقال له ارتفع رفعك الله، وليس منه مجرد كون نحو ثوب الإنسان أو نعله حسنا أو جديدا فإن الله جميل يحب الجميل .

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾ أى إذا قال المؤمنون للمشركين ماذا أنزل ربكم على محمد وما استفهامية مبتدأ وذا اسم موصول خبر أو مبتدأ وما خبر ويجوز كون ماذا اسما واحدا مركبا استفهاميا مفعولا مقدما لأنزل فتكون الجملة فعلية وما تقدم أولى لأنهم أجابوا بالجملة الاسمية وهى أساطير مبتدأ المقدر ولو كان مفعول لأنزل كما مر كان الأنسب أن يقولوا أساطير بالنصب أى أنزل أساطير فيكون الجواب جملة فعلية وقد يجوز أن يكون ماذا مفعولا لأنزل والجملة مفعول فعليه وقع الجواب لما بالاسمية تأكيداً منهم لعنهم الله وعدولا عن المسئول بالجواب أى ليس من الإنزال فى شيء ﴿قَالُوا﴾ أى المشركون ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ خبر لمحذوف كما علمت أى الذى تدعون نزوله

أساطير الأولين ليس منزلا من الله كما قلتم أو الذى أنزله ربنا أساطير الأولين على طريق التهكم لا على الإذعان لكونه من الله كقول فرعون إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون فإنه قاله تهكما لا إذعانا لرسالة موسى عليه السلام أو الذى أنزله ربنا أساطير الأولين لا تحقيق فيه أجازوا على الله العيب حتى أنزل مالا تحقيق فيه تعالى عن ذلك وجزموا أنه أنزل ذلك ولا تحقيق فيه، أو أرادوا أنه إن كان من الله فهو أساطير الأولين، والأساطير الأحاديث الباطلة ويجوز أن يكون القائل ماذا أنزل ربكم بعض المشركين لبعض تهكما، سيجيب البعض الآخر بذلك وقيل نزل ذلك فى النضر بن الحارث وقيل فى المقتسمين الذين تفرقوا فى الطرق ليضلوا من يمر عليهم . وعن الكلبي أنهم تفرقوا على عقاب مكة أربعة نفر على كل طريق أمرهم الوليد بن المغيرة أن يقولوا لمن سأهم عن محمد بعضهم إنه مجنون وبعضهم إنه ساحر وبعض إنه يقول أساطير الأولين وهكذا فإن رضوا بذلك وإلا فأنا عند البيت إن سألتنى أصدقكم كلكم فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث أربعة من أصحابه مع كل أربعة وأمرهم أن يقولوا إذا كذبوا عنه لمن يأتى للموسم بل هو رسول الله حقا يأمر بالمعروف ويسهى عن المنكر ويأمر بصلة ذى القربى ويأتى يقرى الضيف ويعبد الله

في كلام حسن جميل فيقول الناس والله ما تقولون مما يقول هؤلاء  
والله لا يرجع حتى نلقاه .

﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ذنوبهم سمي الذنب وزرا  
لثقله واللام لام الصيرورة متعلقة بقالوا ، لاتعليل حقيق لأنهم  
يقصدون بقولهم أساطير الأولين حمل الأوزار ويجوز أن يكون اللام لام  
الأمر حتما عليهم وإذلالا وإيجابا أن يحملوها يوم القيامة إذ عملوها  
في الدنيا، ومعنى حمل الذنوب استقرار عقابها عليهم لأن ما أصابهم  
في الدنيا من البلياء وما عملوا من البر كإقراء الضيف لم يكفرا منها  
شيء. وإنما يكفر ذلك المؤمن ﴿ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ ﴾ أى وشيئا  
ثابتا من أوزار الذين يضلونهم ومن للتبعيض على حذف مضاف وذلك  
أنهم يحملون بعض أوزار ضلال الذين يضلونهم وهو حصة التسبب  
فإنهم إذا تسببوا في ضلال الاتباع فضلو فقد حصلت أوزار ضلال  
الاتباع فبعضهما للمضلين على الأصل وهو أوزار التسبب وبعضها  
للمضالين على ضلالهم فمن ذلك صح التبعض، فلا يرد علينا قول  
الواحدى أنها لو كانت للتبعيض لنقص عن الاتباع بعض الأوزار  
مع أنه ورد في الحديث أن من سن سنة حسنة أو دعا إليها فله أجرها  
وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير نقص من أجورهم ومن سن

سنة قبيحة أو دعا إليها فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير نقص من أوزارهم، وقال إنها للجنس قال أى من جنس أوزار الأتباع والتحقيق أن هذا التقدير لا يخرجها عن التبعية لجواز قولك ليحملوا بعض جنس أوزار الذين يضلونهم ويجوز كونها الابتداء ليحملوا من جنس تلك الأوزار أوزارا ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ حال من الهاء أى ومن أوزار الاتباع الذين يضلونهم أى يضلهم هؤلاء الرؤساء حال كونهم لا يعلمون أن هؤلاء الرؤساء ضلال ولا أن كلامهم لم فى ذلك إضلال أو لا يعلمون أنهم مضلون لم وفائدة هذه الحال الدلالة على أن جهلهم لا يعذرهم لأن عليهم البحث على الحق ويجوز أن يكون حالا من الواو ورجحه بعض بأنه المحدث عنه والمعنى على الوجه الأول أليق ﴿أَلَا﴾ حرف استفتاح وتنبيه وتوكيد لضمون الجملة ﴿سَاءَ مَا يَزُرُّونَ﴾ بشئ ما يزرّون ما يذنبون والمخصوص بالذم محذوف أى ذنوبهم أو بشئ ما يحملونه من الأثقال وهو أفعالهم وأقوالهم وذلك وعيد ونهيد .

﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أثبتوا حيلًا وخذعًا ليهلكوا بها الرسل ﴿فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾ أتاه أمره من جهة القواعد وهن الأساس التى اعتمد عليها البنيان وقيل ما يعدد عليه البناء من جانب ومن للابتداء نقض الله سبحانه وتعالى قواعد بنيانهم أو زلزلها ﴿فَخَرَّ﴾

سَقَطَ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ ﴿١﴾ وقرىء السقف بضم السين والقاف جمع  
سقف ﴿٢﴾ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴿٣﴾ متعلق بخر ومن للابتداء أو محذوف حال من  
السقف والإتيان به تأكيد لأن قوله خر عليهم مفعن عنه  
وقد يقال إن السقف قد يخر على من بجانبه ولو لم يكن تحته على  
الحقيقة فحينئذ لا تأكيد بل يشيد أنهم كانوا تحت السقف لا بجانبه  
فصار خور السقف عليهم سببا لهلاكهم ﴿٤﴾ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ  
لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥﴾ من جهة لا يخطر ببالهم أنه يأتيهم منها بل عدوها  
مأمناً وحصناً عن العذاب والذي يظهر لى أن ذلك مجاز مركب تمثيل  
لإهلاكهم بالخدع التي وضعوها لإهلاك الرسل والمؤمنين وقد أمنوا  
الهلاك من جهتها وأبطلها من أصلها كمن نقض قواعد حصن على قوم  
بنوه للنجاة فوقع عليهم فهلكوا بما أعدوه للنجاة فتشمل الآية إبطال  
مكر الأمم لرسولهم أو المؤمنين ورجع مكرهم وبالا عليهم كما قيل من  
حفر بئرا لأخيه أوقعه الله فيها وكما قيل من حفر لأخيه جباً وقع فيه  
منكباً. وقال ابن عباس المراد بالذين مكروا من قبلهم غرود وقومه  
وبالبنيان الصرح الذي بنى وتقدم كلام فيه أوقع الله عليهم سقفه  
وقال مجاهد المراد ثمود ﴿٦﴾ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ ﴿٧﴾ ينلهم ويهينهم  
بالعذاب لأن الخزي العذاب مع الهوان ولقوله تعالى ربنا إنك من



ندخل النار فقد أخزيتته فتكون الآية صريحة بأن لهم العذاب في الدنيا والآخرة، وقيل المراد الإذلال والإهانة العامان لجميع المكاره ﴿وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ﴾ أضاف الشركاء إلى نفسه حكاية كأنه قيل أين الذين تزعمون أنهم شركائي أو استهزاء وعلى كل حال ففي ذلك زيادة توبيخ إذ ذكر لهم ما يودون لو لم يقولوه ويودون لو ستر وهو موجب الخزي. قال أبو عمرو الداني قرأ البزى بخلاف عنه: أين شركاي بغير همزة والباقون بالهمزة ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ﴾ هذه النون نون الرفع كسرت للياء المحذوفة نون الوقاية أو هي نون الوقاية وحذفت نون الرفع. والأصل تشاققوني أى تعادوني فإن مشاققة المؤمنين كمشاققة الله أو تجعلون أنفسكم في شق وأمرى في شق آخر أى جانب، وقرأ غير نافع أى ففتح النون وتشاققون المؤمنين أو تشاققوني فحذف المفعول بالكلية ﴿فِيهِمْ﴾ أى في شأنهم والمراد ما لشركائكم لم يحضروا فيادفعوا عنكم الخزي ﴿قَالَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ﴾ وهم الأنبياء والعلماء الذين يدعونهم إلى التوحيد فيشاققونهم ويتكبرون عليهم هذا هو المتبادر وقيل الملائكة وقال يحيى بن سلام هم المؤمنون وهو محتمل للوجه الأول ولأن يريد المؤمنين الذين ليسوا بأنبياء فقط، وقال عياض الصواب أن يعم الملائكة والأنبياء وغيرهم ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ﴾ متعلق بالخزي

أو بمعرفة محذوفة نعت أى أن الخزى الواقع اليوم أى فى هذا اليوم الحاضر وهو يوم القيامة ﴿وَالسُّوءُ﴾ أى كل ما يسوء من ذلة وعذاب ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أى ثابت عليهم لا على غيرهم أو دائم عليهم أو مقصود عليهم وهم المشركون والمنافقون وإنما يقول الذين أوتوا العلم ذلك لهم إظهار الشماتة بهم وزيادة الإهانة، وقد كانوا فى الدنيا يهينون المؤمنين ويعذبونهم ويستهزئونهم فإذا جاء يوم القيامة أكرم الله المؤمنين وأهان هؤلاء ويزيدهم قول المؤمنين ذلك إهانة ويكون أعظم فى الطوان والخزى. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن العار والتخزية لتبلغ من العبد بين يد الله تعالى ما أن يتمنى أن ينطلق به إلى النار وينجو من ذلك المقام. وحكى الله سبحانه ما يقول لهم الذين أوتوا العلم ليرتدع من سمعه عن الكفر ويدوم على الإيمان من نجاه الله من الكفر ﴿الَّذِينَ﴾ نعت للكافرين أو بدل أو بيان أو مفعول لمحذوف على الذم أو خبر لمحذوف على الذم أو مبتدأ خبره ألقوا، قرن بالفاء للعموم والإيهام فى المبتدأ المذكور كاسم الشرط ﴿تَتَوَقَّاهُمْ الْمَلَائِكَةُ﴾ أى تقصده أرواحهم عند الموت وهم ملك الموت وأعوانه. وقال الحسن تحشرهم إلى النار وهو من التوفى بمعنى استكمال عدد الشيء على الوفاء فإنه لا يبقى أحد منهم بلا موت ولا يبقى غير داخل للنار

وقرأ حمزة هنا وفي موضع الآتي بالباء التحتية وقرأ بعضهم بإسكان  
 التاء الأولى وإدغامها في الثانية عند الوصل اعتماداً على نون الذين  
 وأما في الوقف فيجلب همزة الوصل ﴿ظَالِمِي﴾ حال من الماء ﴿أَنْفُسِهِمْ﴾  
 بالكفر والمعاصي الموجبة للعذاب المخلد ﴿فَأَقْوَ﴾ فعل ماض وفاعل  
 لا فعل أمر بدليل المعنى وبدليل إثبات الواو مكسورة للساكن المدغم  
 بعدها وفتح القاف وهو فتح مشعر بحذف الألف بعده وإن واو الجماعة  
 دخلت على اللقاء فحذفت الألف لئلا يلتقي ساكنان، وإنما حركت  
 الواو بعد ذلك ولو كان أمراً من اللقاء لقبل ألحوا السلم بضم القاف  
 وحذف الواو من التلغظ للساكن بعده ﴿السَّلَمَ﴾ هو عدم العدوان  
 ومعنى إلباقهم السلم انقيادهم لأمر الله من التوحيد وغيره حين لا ينفعهم  
 وهو حين معاينة ملك الموت أو حين تمام الموت وذكر ذلك الحسن وقيل  
 المعنى استسلموا للأمر الذي نزل بهم وهو الموت والعذاب ﴿مَا كُنَّا  
 نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ عداوة وشرك ومعاص، والجملة مفعول لقول محذوف  
 وذلك القول حال، أي قائلين ما كنا نعمل من سوء أو يجوز أن تكون  
 محكية لإلقاء السلم فإن فيه مضي القول ولا سيما على تفسير الحسن  
 السابق وإنما يقولون ذلك لشدة الخوف، وقيل يقولون ذلك يوم القيامة  
 فيقدر القول المحذوف حال مقدرة لا مقارنة أو يقدر جملة بقول

مستأنفة أى يقولون ما كنا نعمل من سوء وهو المشهور. ومروى عن الحسن قال فى القيامة مواطن، موطن يعترفون فيه بأعمالهم الخبيثة كما قال وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين وموضع يختم على أفواههم وتتكلم ألسنتهم وتشهد أرجلهم وجلودهم وقيل هو الأخير ولا كلام بعده إلى أن يدخلوا النار وموضع يجحدون كما قال فآلقوا والله ربنا ما كنا مشركين فقال انظر كيف كذبوا على أنفسهم وكما قال عنهم ما كنا نعمل من سوء فتقول لهم الملائكة ﴿بَلَىٰ ۖ أَىٰ عَمَلٍ السَّوْءِ﴾ فإن بلى لا يجاب المنفى أو يقول لهم ذلك الذين أوتوا العلم أو الله يخلق كلام فى الهواء أو فى بعض الأجرام يسمعه أو يأمر الملائكة ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم أو فلا فائدة فى إنكاركم وذلك على العموم، وقال عكرمة عنى بذلك سوء من قتل من الكفار يوم بدر وأن الكلام فيهم وإن ذلك يوم القيامة. وقد قال بعض العلماء إن الكفار لا يكذبون يوم القيامة فيحتاج إلى تأويل آيات وأحاديث دالة على أنهم يكذبون وإخراجها عن ظاهرها بالمتبادر مثل أن يقول هنا إن المعنى ما كنا نعمل من سوء فى اعتقادنا ولو كان عملنا سوء فى نفس الأمر ﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ كلها على التوزيع يدخل كل صنف منهم الباب المعد له منها المستوجب عمله الدخول

منه وقيل أبواب جهنم أصناف عذابها ﴿ خَالِدِينَ ﴾ مقلدين الخلود ﴿ فِيهَا ﴾ أى فى جهنم فالضمير عائد على المضاف إليه وعائد إلى الأبواب بمعنى الطبقات أو أصناف العذاب ﴿ فَلَيْسَ مَثْوًى ﴾ موضع الثواء وهو الإقامة ﴿ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ عن الإيمان والمخصوص بالذم محذوف أى جهنم وما هنا تم جواب الملائكة .

﴿ وَقِيلَ ﴾ أى قالوا الوافدون إلى مكة أيام الموسم وكانت أحياء العرب يبعثون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم - فيسألون المشركين فيقولون إنه ساحر أو مجنون أو نحو ذلك وإن ترجعوا بدون أن تلقوه خير لكم فيقولون إنا شر وقد إن رجعنا بدون أن ندخل مكة ونلقاه، فيدخلون مكة فيرون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون ما حكى الله عنهم بقوله وقيل ﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ ما حرم الله من شرك ومعاصيهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - ﴿ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ﴾ على محمد فإذا مفعول لأنزل بدليل النصب فى الجواب ﴿ قَالُوا خَيْرًا ﴾ أى قالوا أنزل خيرًا وهو القرآن والوحي عليه وإنه رسول صادق أمين أتوا بالجواب مطابقا للسؤال مكشوفًا بيننا من غير عدول عنه ولا بطاء وتكلف لشدة اطمئنانهم وهنا تم الكلام واستأنف الله سبحانه بقوله ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا ﴾ بالإيمان والأعمال

الصالحات ﴿ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا ﴾ بديل أو بيان من هذه إن فسرت بالليل والنهار وما حوياً أو بالأرض والسماء وما بينهما، لأنه إذ ذاك علم ونعمت أو بدل أو بيان إن أبقيت على الوصفية أى هذه الدار القريبة الزوال وفى متعلقة بأحسنوا وللذين خبر وقوله ﴿ حَسَنَةً ﴾ مبتدأ وهى الثواب فى الآخرة تضاعف لهم الحسنة إلى عشر وإلى سبع مائة وأكثر، والمراد بالحسنة جنس ما يستحسن من الثواب أو سمى مجموعها حسنة. وقال الضحاك الحسنة النصر والفتح وقال مجاهد الرزق الحسن فى الدنيا وقيل جميع ما ينعم به عليهم فى الدنيا وعلى هذه الأقوال الثلاثة تتعلق فى بأحسنوا أو بما يتعلق به للذين لو بمحذوف حال من ضمير الحسنة المستتر فى قوله للذين، إما على أن المراد ثواب الآخرة فيكون قوله ﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴾ زيادة فى الترغيب وتحريضاً على دار تكون لهم فيها الحسنة والثواب فيها أحسن من غيره على الإطلاق، وإما على الأقوال الثلاثة فيكون تنبيها على أن لهم داراً عظيمة القدر وهى الجنة بعد ما كان لهم من الحسنة فى الدنيا وكأنه قيل إن ثوابهم فى دار الساعة الآخرة خير لهم مما جرى لهم من الثواب فى الدنيا وعن أنس بن مالك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال إن الله لا يظلم من حسنة يثيب عليها الرزق فى الدنيا ويجزى بها فى الآخرة أى لا ينقص من

ثوابها شيئاً وفي رواية لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها بالرزق في الدنيا إلى آخره، وتضمنت الآية وعداً للذين يقولون أنزل خيراً في جواب من قال ماذا أنزل ربكم فإن قولهم ذلك إحسان عظيم قد اتبعوه بالعمل الصالح، ويجوز أن يكون خيراً مفعولاً لقالوا لا المحذوف أى ذكروا خيراً فيكون قوله للذين أحسنوا إلى آخره بياناً لذلك الخير أو بدلاً أو مفعولاً لقول محذوف مبدل من القول المذكور أى قالوا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خيراً ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ دار الآخرة فحذف المخصوص بالمدح لدلالة قوله ولدار الآخرة خبر عليه ويجوز أن يكون المخصوص هو قوله ﴿جَنَّاتُ﴾ بساتين ﴿عَدْنٍ﴾ أى إقامة وعلى أن المخصوص محذوف يكون هذا خبر المحذوف أى هى جنات عدن لا بطريق أنه المخصوص وقال الحسن دار المتقين هى الدنيا، لأنهم يتزودون منها للآخرة ولا يصح عليه أن يكون المخصوص جنات عدن والصحيح أن دار المتقين الدار الآخرة وهى جنات عدن وهو قول الجمهور وتم كلامهم على الوجه المذكور آخر من أن خيراً مفعول لقالوا بأوجهه عند قوله حسنة وعند قوله يشاعون أو قوله تعملون أو ذلك كله من كلام الله كما قلنا على الوجه المذكور أولاً أن الكلام تم فى قوله خيراً ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ مستأنف أو جنات مبتدأ

وهذه الجملة خبره ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا ﴾ تحت قصورها ومساكنها ودورها ﴿ الْأَنْهَارُ ﴾ ماء ولبناً وخمراً وعسلاً ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ من أنواع ما يشتهى ويستلذ حتى زعم بعض الناس أن لهم فيها أن يتمتعوا بأدبار الولدان وهو باطل، وقد سئل عن ذلك بعض أئمة الشافعية قديماً فأجابوا بالمنع لأن ذلك المحل لم يباح في ملة من الملل ولا في شريعة من الشرائع قال فإن تعصب متعصب من أهل الطباع المنحرفة وقال إنما حرم ذلك المحل في الدنيا للقذر والنجاسة قياساً على دم الحيض والجنة لا قذر فيها ولا نجاسة قلنا له ممنوع ذلك منك لأن الله سبحانه سماه فاحشة وقد نهي عن الفحشاء ولأن الله تعالى لم يباح دبراً قط أى بخلاف الخمر مثلاً فإن الله سبحانه ولو نهي عنها لكنه قد أخبرنا بأنها في الجنة وأيضاً قد أباحها لبعض الأمم. قال السيوطي إنما سكنت أصحاب الإمام الشافعي عن هذه المسألة لأنها من العلم الذي لا بصر جهله ولا ينفع علمه بل قال الشعرائي لا أدبار لأهل الجنة لأنه لا غائط فيها بل ترشح أبدانهم، ولولا أن في الجنة جماعاً وولادة لما جعل لهم ذكر وفي رواية عنه - صلى الله عليه وسلم - جامع ما شئت ولا ولد وإذا قام عنها عادت بكرراً، وهي رواية إذا اشتهى الولد في الجنة كان حمله ووضع وسنه في ساعة واحدة كما يشتهي. قال الترمذي اختلف.



أهل العلم فقال طاووس ومجاهد والنخعي فيها جماع لا ولادة، وأول إسحاق بن إبراهيم هذا الحديث بأنه قال إذا اشتهى ولكنه لا يشتهي ولذا روى في حديث لقيط أن أهل الجنة لا يكون لهم ولد قلت ومثل هذا التأويل يقال في جماع الدبر بأن لا يلقي الله اشتهاً في قلوبهم وقال جماعة فيها الولادة إذا اشتبهت ورجحه الأستاذ أبو سهل الصعلوكي انتهى كلام الترمذي بالزيادة. قال السيوطي عن أبي سعيد قلنا يا رسول الله إن الولد من قررة العين وتام السرور فهل يولد لأهل الجنة؟ فقال إذا اشتهى الولد في الجنة كان حمله، إلى آخر الحديث المتقدم قال لا منافاة بين أحاديث نفى الولد وأحاديث إثباته لأن المنفى ترتيب الولادة على الجماع والمثبت حصول الولد عند اشتهاه كما يحصل الزرع عند اشتهاه ولا زرع في الجنة، انتهى بتصرف قال القاضي إنما قدم فيها تنبيهها على أن الإنسان لا يجد جميع ما يريد في الجنة انتهى قلت ليس الأمر كذلك لأن تقديمه إنما يفيد الحصر لو كان هو الخبر وليس بخبر، بل الخبر قوله لم وأما قوله فيها فمتعلق بالاستقرار المحذوف أو بلهم لنياسته عنه ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك الجزء ﴿يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ وإنما قال كذلك مع أن ذلك هو نفس الجزء لا مثل الجزء لأن المراد أنه يجزيهم على الطريقة التي ذكرتها لكم لأنه

ولو ذكر لنا ما ذكر نفهمه على حقيقته حتى نشاهده في الجنة فإن كل ما فيها ليس من جنس ما في الدنيا تحقيقا وإنما يمثل لنا تمثيلا فذكر الجنات والحريز والذهب ونحو ذلك أو الكلام كناية كقولك مثلك لا يبعث ولا يبعث وهكذا في مثل الآية وقد ذكرت في موضع من هذا تفسير أكثر من ذلك، قليل وهذا يدل على أن قوله للذين أحسنوا إلى آخره وعد لا حكاية .

﴿الَّذِينَ﴾ نعت للمتقين أو بديل أو بيان أو مفعول محذوف أو خبر محذوف ﴿تَتَوَفَّاهُمْ الْمَلَائِكَةُ﴾ تعصر أرواحهم وتجمعهم إلى الجنة كما مر ﴿طَيِّبِينَ﴾ طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لأن هذا مقابل لقوله ظالمى أنفسهم فكأنه قيل يموتون وهم مسلمون مجتنبون للكفر مؤدون للفرائض وقليل طيبهم كناية عن ذلك كله وعن اجتناب المكروهات وقليل طيبهم فرحهم وسرورهم واطمئنانهم عند الموت بالبشارة بالجنة وتسهيل سكرات الموت أو فرحهم بقاء الله شوقا إليه ﴿يَقُولُونَ﴾ أى يقول الملائكة عند الموت حال من الملائكة والرباط الواو أحوال ثانية من الماء أو حال من المستتر في طيبين وعليهما فالرباط الضمير المحذوف فإن التقدير على كل حال يقولون لهم ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ هو أو منهم أو من الله سبحانه وتعالى والمعنى لا ترون مكروها ذكر محمد بن كعب القرطبي وغيره أن الملك يأتي المؤمن في الموت فيقول سلام عليك يا ولى الله

الله يقرئك السلام ويبشرد بالجنة ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ بأبصاركم فإن المؤمن يفتح له باب إلى الجنة عند موته فيرى منزله كما عند قبره أو بأرواحكم فإن أرواح المؤمنين في أجواف طير خضر ترعى في الجنة أو المعنى أبشروا بدخولها أو المراد تقريب الدخول الآتي يوم القيامة أو التوفى الحشر للجنة كما مر فيكون هذا وما قبله بعد البعث فيكون الدخول حقيقة بالأجساد أو يقدر القول أى يقولون لم يوم القيامة ادخلوا الجنة ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أى بسبب الأعمال التى وفقكم الله إليها منا منه وفضلا وليس المراد أن الأعمال موجبة لدخول الجنة فإنه لا واجب على الله عندنا معشر الأباضية والمالكية والشافعية والحنفية والحنبلية ولأن دخولها يكون بمجرد العمل بل يفضل الله كما ورد في الحديث أنه لا يدخل الجنة أحد بعمله لو أنا إلا بفضل الله ورحمته أى لا يكون متأهلا للجنة بعمله بل يدخلها من يدخلها بفضل الله ورحمته فلا منافاة بين الآية والحديث ولو أدخل الجنة أو النار الناس كلهم لكان عدلا وصوابا كذا قيل والذى أقول إن حكمته اقتضت دخول المطيع الجنة والعاصى النار وزعمت المعتزلة أو بعضهم أن الأصلح واجب على الله وإن أعمالهم توجب الثواب ويجوز أن يكون معنى الآية ادخلوا الجنة مقتسمين لها بحسب أعمالكم ورد في بعض

الأخبار أن الله سبحانه يقول ادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بأعمالكم وإنه يكون للولى درجات ما بين الدرجتين ما بين السماء والأرض وإن العبد ليرفع بصره فيلمع برق يكاد يخطف البصر فيقول ما هذا فيقال نور أخيك فيقول أخى فلان، فيقال نعم فيقول كنا نعمل فى الدنيا جميعا وقد فضل على هكذا فيقال له كان أحسن منك عملا ثم يجعل فى قلبه الرضى حتى يرضى والمشهور أنه بعد دخول الجنة لا يخضر فى القلب كراهة تفضيل أحد عليه .

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ هل ينتظر هؤلاء المشركون المكذبون لك ﴿ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ ﴾ وقرأ حمزة والكسائى بالشحنية ﴿ الْمَلَائِكَةُ ﴾ ملك الموت وأعوانه لقبض الأرواح ولا بأس عندى بنسبة قبض الروح للملائكة بمعنى تسببهم فى خروجها بالعصر أو عروجهم بها إلى السماء بعد خروجها خلافا لمن شدد فى ذلك وألزم أن لا ينسب إلا إلى الله ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ وهو عذاب الاستئصال أو يوم القيامة ويجوز أن يراد بإتيان الملائكة إتيانهم العذاب الاستئصال وإتيان أمر ربك يوم القيامة وانتظارهم ذلك كناية عن أنهم مستوجبون لعذاب الاستئصال أو لا محيد عن الموت أو موافاة القيامة لهم ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أى مثل ذلك الكفر ﴿ فَعَلَّ

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴿مَنْ الْأُمَمُ فَأَهْلَكَهُمُ اللَّهُ ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ ﴿بِالْإِهْلَاكِ  
﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿بِفَعْلٍ مَا يُوْدَى إِلَى الْهَلَاكِ .

﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا ﴿أَيُّ جَزَاءٍ سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا وَحُذِفَ  
المضاف أو معنى السيئات الجزاء تسمية للجزاء باسم سببه أو باسم  
ملزومه وإنما ذكر إصابة الجزاء مع أن قوله وما ظلمهم الله مغن عنه  
من حيث أن المعنى ما ظلمهم بالإهلاك كما علمت ليبنى عليه ما بعده  
وليفيد بالفاء أن موجب الإهلاك ظلمهم أنفسهم ويجوز أن تكون  
الجملة معترضة ومحلها بعد قوله يستهزئون والأصل كذلك فعلى الذين  
من قبلهم فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون  
وما ظلمهم الله أى بإصابة سيئات ما عملوا ولكن كانوا أنفسهم  
يظلمون ويجوز أن يكون المعنى ما ظلمهم بالإهلاك ولكن كانوا أنفسهم  
يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا أى عوقبوا فى قبورهم ،أو ما ظلمهم الله  
بالجبر على الأفعال المؤدية للهلاك لأنه لم يجبرهم بل اختاروها  
﴿وَحَاقَ ﴿أَيُّ نَزَلٍ أَوْ أَحَاطَ وَلَا يَسْتَعْمَلُوا فِي الْخَيْرِ ﴿بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ  
يَسْتَهْزِئُونَ ﴿أَيُّ جَزَاءٍ مَا اسْتَهْزَؤُوا بِهِ مِنْ الْوَحْيِ وَالرَّسْلِ أَيْ الْجَزَاءِ  
اللازم على استهزائهم بذلك ويجوز كون مامصدرية وعود الهاء من به

إلى أمر ربك على أن معنى أمر ربك عذاب الاستئصال أى وحق بهم  
جزاء استهزائهم بأمرد .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ أن لا نعبد سواه ولا نحرم  
غير ما حرمه ﴿ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ من صلة فى المفعول ومن  
دونه حال منه ﴿ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ كالسائبة  
والوصيلة والبحيرة والحام فإن كان الإشراك والتحریم محرمين فإن الله  
قد شاء أن نفعلهما وجبرنا عليهما فلا لوم علينا، أوقالوا ذلك استهزاء  
ببعث الرسل والتكلف وإنكارا لهما بأنه لا فائدة فيهما لأن  
ما شاء أن يكون لابد من كونه وما شاء أن لا يكون لابد أن لا يكون  
أو إن كان الإشراك والتحریم محرمين فيجيز لجبرنا الله على خلافهما  
أو هداانا إلى غيرهما ﴿ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أشركوا وحرموا  
الحلال أو قالوا لو شاء الله ما فعلنا ذلك والجواب أنه لا جبر وإن الله  
أن يفعل ما يشاء وكل ما فعل حكمة وعدل وأنه مضت سننه ببعث  
الرسل إلى الأمم وعليهم التبليغ لا الهداية وإن ما شاء الله يقع بأسباب  
قدرها فاهتداء المهتدين إنما هو بتوسط الرسل ويكونون أيضاً سبباً  
لزيادة الضلال لمن لم يؤمن بهم كما قال ﴿ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ ﴾  
التبليغ ﴿ الْمُبِينُ ﴾ الواضح الموضح للمحق .

﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ كَمَا بَعَثْنَاكَ فِي هَؤُلَاءِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ أن تفسيرية فإن في البعث معنى القول دون حروفه وقيل مصدرية بتقدير الياء ﴿ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ أى اتركوا عبادة الطاغوت وهو ما عبد من دون الله وقيل الطاغوت الشيطان وهو الداعى لعبادة غير الله ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى ﴾ وفق ﴿ الله ﴾ إلى الإيمان بإرشادهم ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾ لعدم التوفيق وذلك دليل على أن الهادى والمضل هو الله وأشار إلى ذلك بقوله إن تحرص على هداهم إلى آخره وعلى فساد قولهم أنه لو كان فعلهم قبيحا لما شاء الله صدوره منهم ﴿ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ يا كفار مكة أو معشر قريش ﴿ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾ لرسولهم قبلكم كعاد وعود لعلمكم تتعظون بما ترون من سراف منازلهم بالهلاك .

﴿ إِنْ تَحَرَّضْ ﴾ يامحمد وقرىء بفتح الراء وهو لفته ﴿ عَلَى هَدَاهُمْ ﴾ وقد أضلهم الجواب محذوف تقديره لم تستطعه ونابت عنه جملة التعليل وهى قوله ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ ﴾ من نائب عن فاعل يهدى والضمير المستتر فى يضل عائد إلى الله وجملة لا يهدى من يضل خبر إن والمعنى لا يهدى أحد من أضله الله وقرأ الكوفيون فإن الله لا يهدى من يضل بفتح الياء وكسر الدال أى لا يهدى الله من أراد الله

إضلاله أو يهدى على هذه القراءة لازم بمعنى يهتدى، وتعضدها قراءة ابن مسعود لا يهذى من يضل بفتح الياء والهاء وكسر الدال مشددة أى لا يهتدى أبعدت التاء دالا وأدغمت بعد نقل فتححتها للهاء والقراءة الأولى أبلغ، ويعضدها قراءة أبي فإن الله لا هادى من يضل وقرئ يضل بفتح الياء وإنما قدم اسم الله للتأكيد فهو أبلغ من قولك لا يهذى من يضل الله ولا يهذى الله من أضل ﴿ وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ ﴾ يدفعون العذاب عنهم .

﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ أى غاية أيمانهم فالنصب على المفعولية المطلقة ﴿ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ ﴾ جواب للقسم وغاية اجتهادهم فى اليمين أن يحلفوا بالله سبحانه وتعالى، تقاضى مسلم ديننا له على مشرك وكان من كلامه أنه حلف كقوله والذى أرجوه بعد الموت فأقسم المشرك أن لا بعث ونزلت الآية فى ذلك وجملة أقسموا مستأنفة أو معطوفة على قوله وقال الذين أشركوا أى جمعوا بين الإشراك وإنكار البعث مجتهدين فى إقسامهم على إنكاره ﴿ بَلَى ﴾ أى يبعثهم فإن بلى إثبات لما نفى وهذا رد عليهم ورد أيضا عليهم بقوله ﴿ وَعَدًا ﴾ مصدر لمحذوف أى وعد ذلك البعث وعد عهد وهو مؤكد لنفسه أعنى لمعناه الذى يقصده قوله بلى النائب عن قوله يبعثهم فإن قوله يبعثهم هو



ففس الوعد فهو كقولك له على ألف اعترافا ورد عليهم أيضا بقوله ﴿عَلَيْهِ﴾ وهو نعت لوعد أى وعدا ثابتا عليه كتبه على نفسه فهو واقع الموعد ، ولا بد أنه لا يخلف الوعد ولأن البعث بمقتضى الحكمة فعلمه عبث ، تعالى عنه ورد عليهم أيضا بقوله ﴿حَقًّا﴾ نعت لوعد أو حال منه لوصفه بعليه أو حال من ضمير الاستقرار فى عليه وإن علق عليه بحقا كان حقا نعتا ، وقيل حقا مفعول مطلق لمحذوف أى حق البعث حقا أى ثبت أو حقه حقا أى أثبتته إثباتا وهو مؤكد لغير معناه فإن معنى قوله يبعثهم ليس نفس قوله حق البعث أو حقه حقا فهو كقولك أنت ابنى حقا ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ ذلك الأكثر هم المكذبون بالبعث أو منكروه من ناس مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنه قادر على البعث لقصور نظرهم على ما ألفوه من أن ما ذهب من الأشياء وفنى لا يرجع وفى أنفسهم علامة على قدرته فإنه أنشأهم النشأة الأولى والنشأة الثانية أهون منها باعتبار العقل والعادة أو لا يعلمون أنه يبعثهم لأنهم لا يدرون أن البعث حكمة لا يصلح إلغاؤها .

﴿يُبَيِّنَ﴾ الله متعلق بيبعث الذى ناب عنه بلى وقيل ببلى لنيابتها عنه ولو كانت حرفا وقال به أبو على وأبو الفتح ويجوز تعليقه بمحذوف أى يبعثهم ليبين ﴿لَهُمْ﴾ أى لمن يموت وهو عام للمؤمنين

والكافرين ويجوز تعليقه ببعث في قوله ولقد بعثنا أى ولقد بعثنا  
 في كل أمة رسولا ليبين لهم أى لأمتهم ﴿الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ وهو الحق  
 كالتوحيد والبعث وليس الاختلاف فيما بينهم بل مع المؤمنين فكأنه  
 قيل يختلفون فيه مع المؤمنين والمراد ليبين لهم بالإنزال ماذا أنزل  
 اختلفوا فيه معهم بأن يكفروا به ويؤمن به من قدر الله الرحمن الرحيم  
 إيمانه أو ليبين لهم ما اختلفوا فيه مع المؤمنين الماضين قبلهم أى  
 ما خالفوهم فيه أو ليبين لهم ما يختلفون فيه مع المؤمنين من سائر  
 الأمور الدنيوية والدينية التي قالوها فهما من كلام كتابهم بلا نص فيه  
 أو من كلام رسوهم وأنكره عليهم المشركون ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ وقولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء لأنهم  
 يقولونه على معنى أنهم مجبرون أو على معنى أن تلك العبادة حسنة  
 وإلا لصرفنا الله عنها وفي قولهم لا بعث وفي غير ذلك من زعماتهم وذلك  
 الذي اختلفوا فيه هو الداعي إلى بعثه الرسل كما قال وإلى بعث الموتى  
 لبيان الحق والباطل وللجزء ثم بين الله جل جلاله أن البعث وكلما  
 أراد أمرهين بقوله :

﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ ﴾ إِذَا أَرَدْنَا إِيجَادَهُ وَقَوْلِ مَبْتَدَأٍ وَخَبْرِهِ

المصدر من قوله ﴿ أَن نَّقُولَ ﴾ وجواب إذا محذوف مدلول عليه بهما

وإن أخرجت عن الشرطية تعلقت بقولنا ﴿لَهُ كُنْ﴾ من الكون التام بمعنى الحدوث والوجود ﴿فَيَكُونُ﴾ ألفا للاستئناف وفيها معنى السببية كأنه قيل فهو يكون أى يحدث ويتحصل فى الحال بسبب قولنا وذلك كناية عن أنه لا يمتنع عليه ما أراد وعن سرعة وجوده كما يمثل المأمور المطيع أمرا أمره بسرعة وليس ثم قوله، وذلك أن الله سبحانه قادر بذاته فلا يتوقف على شيء يوجد منه شيئا ولا على إعانة والإلزام التسلسل لأن ذلك الذى يوجد منه شيئا أو بعينه تعالى عن ذلك مخلوق له أيضا فيلزم أن يكون أيضا متوقفا على مثل ذلك وهكذا فكيف يعجز عن البعث وقيل يخلق لفظ كن فيتحصل ما أراد كونه بدون أن يقال إنه الالفاظ تعالى والأول أوضح وفى الحديث القدسي عنه - صلى الله عليه وسلم - شتمنى ابن آدم وما ينبغى له ذلك وكذبنى وما ينبغى له ذلك أما شتمه إياى فقلوه اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وأما تكذيبه إياى فقلوه لن يعبدنى كما بدأنى وليس أول الخلق على بأهون من إعادته وقرأ ابن عامر والكسائي بنصب يكون هنا وفى ليس عطفا على تقول وإن قلت كيف يصح ذلك والكون ليس قولا فلا يصح عطفه على ما هو خير عن القول مفسر له، قلت وجه صحته أن قوله لشيء كن أمر من

أُمُورِهِ وَكَوْنُ ذَلِكَ الشَّيْءِ وَحَصُولُهُ أَمْرٌ مِنْ أُمُورِهِ أَيْضًا وَلَا يَصِحُّ عِنْدِي أَنْ يَكُونَ النَّصَبُ فِي جَوَابِ الْأَمْرِ لَعَدَمِ إِمْكَانِهِ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى وَلَوْ أَجَازَهُ الْقَاضِي وَسَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ كَلَامٌ فِي يَس .

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ﴾ أَيُّ لَأَجَلَ اللَّهِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ هَاجَرُوا لِيَتِمَكَّنُوا مِنْ دِينِهِمْ فَيَقِيمُوهُ فَالْتَقْدِيرُ هَاجَرُوا لِلدِّينِ اللَّهُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ هَاجَرُوا لِلَّهِ بِذَاتِهِ أَيُّ لِحَبِّهِ ﴿مِنْ بَعْدِ مَا﴾ مُصَدَّرِيَّةٌ ﴿ظَلِمُوا﴾ وَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنُونَ ظَلَمَهُمْ قَرِيشٌ لِدِينِهِمْ فَهَاجَرُوا بَعْضُهُمْ إِلَى الْحَبْشَةِ ثُمَّ الْمَدِينَةَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَلَمَّا اسْتَقَرُّوا بِالْمَدِينَةِ جَاءَ إِلَيْهَا الَّذِينَ بِالْحَبْشَةِ وَالْمُرَادُ هَجْرَةُ الْحَبْشَةِ لِقَوْلِهِ ﴿لَنَبُوءَنَّهَمْ﴾ لَنَنْزِلْنَهُمْ ﴿فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ بِلَدَةِ حَسَنَةِ وَهِيَ الْمَدِينَةُ فَالنَّصَبُ عَلَى الْمَفْعُولِيَةِ الثَّانِيَةِ أَوْ تَبَوُّةٍ حَسَنَةٍ وَهِيَ تَبَوُّةُ الْمَدِينَةِ لَهُمْ بِالنَّصَبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَةِ الْمَطْلُوقَةِ وَلَوْ كَانَتْ هَجْرَةُ الْمَدِينَةِ وَالْآيَةُ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ إِلَيْهَا لَنَافَاهُ قَوْلُهُ هَاجَرُوا وَلَوْ كَانَتْ هَجْرَةُ الْمَدِينَةِ وَالْآيَةُ بَعْدَ الْهَجْرَةِ وَتَبَوُّةُ الْمَدِينَةِ لَمْ يَصِحَّ أَنْ يَقُولَ لَنَبُوءَنَّهَمْ وَقَدْ تَبَوَّأُوهَا وَلَمْ يَبْلُغْنَا أَنَّهَا نَزَلَتْ بَعْدَ الْهَجْرَةِ إِلَيْهَا وَقَبْلَ وَصُولِهَا وَتَبَوَّأُوهَا هَذَا مَا ظَهَرَ لِي فِي قَوْلِ الْجُمْهُورِ وَقِتَادَةُ أَنَّ سَبَبَ النُّزُولِ هَجْرَةُ الْحَبْشَةِ وَقِيلَ الْمُرَادُ الْحَجْرَتَانِ فَيَكُونُ مَعْنَى لَنَبُوءَنَّهَمْ حَسَنَةً لَنَجْعَلَنَّ لَهُمُ الْمَدِينَةَ

منزلاً حسناً بأن تكون المدينة ثقيلة على من هاجر إليها وسكنها ثم بعد ذلك حببها الله إليه وحسنها في قلبه وجاء المهاجرون الحبشة إليها فنزلوها واستحسنوها، وكذا إن قيل المراد الهجرة إلى المدينة فقط وعليهما تكون الآية مدنية وقال الكلبي المراد بالمهاجرين بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس وأبو جندل وسهيل وهم المستضعفون بقوا بمكة بعد هجرة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فعذبهم المشركون لدينهم كانوا يجرون بلال رضى الله عنه إلى البطحاء بمكة في شدة الحر ويشدوننه ويجعلون على صدره الحجارة وهو يقول أحد أحد وقد كان قبل ذلك معذباً في الله بذلك ونحره ثم اشتراه أبو بكر وأعتقه وخطفه بعده واشترى معه ستة نفر، وقال صهيب إني كبير إن كنت معكم فلن أنفعكم وإن كنت عليكم فلن أضركم فاشترى نفسه بماله ومر به أبو بكر فقال ربح البيع يا صهيب، وهاجر أبو بكر وخلفه وكان مع شرائه نفسه يصيبه بعض العذاب منهم، وأما باقيهم فأعطوهم الشرك بالسنتهم وقد اطمأنت قلوبهم بالإيمان فخلوا عنهم ثم هاجروا كلهم رضى الله عنهم فنزلت الآية وهذا يقتضى أنها مدنية نزلت بعد هجرتهم وقبل تبوأ المدينة وكانوا قبل ذلك كلما خرجوا اتبعوهم فردوهم قال عمرو رضى الله عنه نعم العبيد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وفي

رواية نعم الرجل أى لو لم يكن لله عقاب يخاف لم يعصه. وقالت جماعة المراد بالحسنة كل ما يستحسن أى لننيلهم فى الدنيا ما يستحسنونه أو لننزلهم منزلة يستحسنونها وهو عام، ويدل له قول عمر رضى الله عنه إذا أعطى رجلا من المهاجرين وقت القسمة خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله فى الدنيا وما ادخر لك فى الآخرة أفضل ثم يتلو الآية وقيل المراد بالحسنة فتح مكة والنصر على قريش وفتح البلاد والنصر على أهل المشرق والمغرب وقيل التوفيق لأمر الدين وقرأ على لنشوينهم بثلاثة قبل الواو من الإثواء أى نسكنهم أى لنشوينهم إثواء حسنة وذلك كله فى مقابلة هجرتهم فى الله كما قال - صلى الله عليه وسلم - من كانت هجرته لله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها وامرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه ﴿وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ مما يعطى الإنسان فى الدنيا من أمورها وهو الجنة وإما ما يعطاه من أمر الدين فهو أفضل من الجنة ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ الضميران للمشركين وجواب لو محذوف أى لو علموا أن الله يجمع هؤلاء المهاجرين خير الدنيا والآخرة لوافقوهم ولو كانوا يعلمون أن أجر الآخرة أكبر مما هم فيه من نعيم الدنيا لآمنوا والضمير أن للذين تخلفوا عن الهجرة أى لو علموا أن للمهاجرين أجر الدارين

لهاجروا أو الضميران للمهاجرين أى لو علموا ذلك الأجّر المعد لهم فى الآخرة لزدادوا جدا واجتهادا أو صبرا على أذى المشركين .

﴿ الَّذِينَ ﴾ أى هم الذين أو أعنى الذين ﴿ صَبَرُوا ﴾ على أذى المشركين فلم يفتنهم عن دين الله سبحانه وعلى مفارقة الوطن فى الله والمكاره والمصائب والطاعات وعن الشهوات واللذات والمعاصى ﴿ وَعَلَى رَبِّهِمْ ﴾ لا غيره ﴿ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ ينقطعون إليه ويفوضون الأمر إليه كله فهو كافيههم ورازقههم من حيث لا يحتسبون قيل الصبر مبتدأ السلوك إلى الله تعالى والانقطاع إليه عن الخلق منتهاه والله أعلم قالت قريش الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا بل يكون ملكاً فنزل :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ إلى الأمم ﴿ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ ﴾ على الألسن الملائكة وهكذا عادته لم يرسل ملكاً للدعوة العامة، وأما قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا فمعناه رسلا إلى الملائكة والأنبياء وإلى ما أراد وقيل لم يرسل ملكاً على صورة الدعوة العامة ولا الخاصة وإنما بعثهم لدعوة الخاصة إلى الأنبياء على صورة الرجل، ورد بأنه صلى الله عليه وسلم- رأى جبريل على صورته مرتين وأجيب بأنه رآه عليها فى حال لم يرسل إليه بشيء وفيه نظروا إليه نائب فاعل يوحى والآية دلت على أن الله سبحانه لم يرسل امرأة ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ

الذِّكْرُ ﴿ علماء التوراة والإنجيل، كان كفار مكة يعتقدون أن أهل الكتاب أهل علم وكانوا يسألونهم ويستندون إليهم فلذلك أمره الله أن يسألوهم فيطمئنوا بقولهم إذا أخبروهم أن الرسل رجال كموسى وعيسى أو أهل الذكر علماء الأخبار بالخاء المعجمة والفاء للاستئناف والجملة بعدها دليل على جواب الشرط في قوله ﴿ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وهذا على طريق التبكيت والإلزام كقولك إِنْ كُنْتَ عَمِلْتَ لَكَ فَأَعْطِنِي أَجْرِي أَنْ عُلِقَ قَوْلُهُ ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ﴾ بقوله لا تعلمون ويجوز تعليقه بمحذوف جواب لسؤال مقدر كأنه قيل بم أرسلوا فقيل أرسلناهم بالبينات والزبر، ويجوز أن يتعلق بأرسلنا المذكور والأصل وما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر إلا رجالا فأخر كقولك: ما ضربت إلا زيدا بالسوط أو محذوف حال من رجال الوصف بيوحى إليهم أو نعت الرجال أو حال من هاء إليهم أو يتعلق بيوحى أو بالذكر ومعنى العلم وجملة فاسألوا أهل الذكر معترضة على هذه الأوجه غير الذى بنيت عليه وغير الأخير والبينات المعجزات الواضحة والحجج الواضحة والزبر الكتب وقيل أهل الذكر أهل القرآن وهذا لا يصح علمه أن يتعلق بالبينات بالذكر، وإن قلت كيف يأمرهم بسؤال أهل القرآن وهم مكذبون بالقرآن مخاصمون لأهله قلت يصح بطريق



الثلويح إلى أن تكذيبهم به باطل لا يلتفت إليه وعناد ومكابرة  
ففيه شفاؤهم لو طرحوا المكابرة والجحود، فإنهم قد علموا حقا كذا  
ظهر لي في توجيه هذا القول ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ إليك يا محمد ﴿الذِّكْرَ﴾  
القرآن سمي ذكرا لأنه تذكير ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾  
من أمر ونهى بأن تذكره لهم فيعلموه أو لتوضح لهم ما أشكل عليهم  
منه بإجمال أو غيره فالحديث مفسر لمجمل القرآن لا ناسخ له  
ولا معارض كما توهم والتبيين يطلق على النص على المقصود  
وعلى الإرشاد إلى ما يدل على المقصود كالقياس ودليل العقل  
﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ أى وليتفكروا أى يتأملوا فيه فينتهوا  
للحقائق .

﴿أَفَأَمِنَ﴾ الحمزة استفهامية استفهام تعجيب وإنكار أن يكون  
إلا من صوابا وهى مما بعد فاء الاستثناف ولكن قدمت لتمام صدريتها  
ويجوز أن تكون الفاء عاطفة على محذوف دخلت عليه الحمزة أى  
مكر هؤلاء الكفرة فأمنوا أن يخسف الله بهم الأرض ولما حذف المعطوف  
عليه جىء بالظاهر فاعلا إلا من ﴿الَّذِينَ مَكُرُوا السَّيِّئَاتِ﴾ مفعول  
مطلق لأنه ناب عن المنعوت الذى هو مفعول مطلق والأصل

مكروا المكرات السيئات ويجوز: أن يكون مفعول به على تضمين  
مكروا معنى أخفوا الفعلات السيئات أو معنى عملوا ويصح على هذا  
الآخر أيضا أن يكون مفعولا مطلقا هذا ما ظهر لى من الأوجه ثم  
اطلعت على أن الزمخشري والتماضي ذكر الأول ورأيت غيرهما ذكر  
الثالث والمراد بمكرهم السيئات اجتماعهم في دار الندوة على أن يقتلوا  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أو يقتلوه أو يخرجوه أو المراد ذلك  
وسائر سعيهم بالفساد بتحليل وإخفاء في رسول الله وفي المؤمنين إضرارا  
وصدا عن دين الله وهذا هو المتبادر عندي، وقيل المراد اشتغالهم بعبادة  
غير الله فانه ولو كان أمر ظاهر لكنه عائد عليهم بالعقاب في الدنيا  
والآخرة من حيث لا يشعرون فسماء مكرا وزعم بعض أن المراد بالماكرين  
نمرود ومن كان نحوه وأولى منه أن يقال المراد كل ماكر برسول من  
الرسول أو بمؤمن من المؤمنين ﴿أَنْ يَخْصِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾ كفارون  
﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بالعذاب وقد أهلكوا ببلر  
ولم يخطر ببالهم حين كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنهم  
سيقتلون في حربه - صلى الله عليه وسلم - أو يأتيتهم فجأة من جانب  
السماء كقوم صالح أهلكوا بصيحة من السماء وقوم لوط رفعوا إلى السماء  
وما دروا ثم قلبوا ورجموا .

﴿ أَمْ يَأْخُذُهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ ﴾ متعلق بيأخذ أى فى وقت تقلبهم  
أو بمحذوف حال أى ثابتين فى تقلبهم والمعنى يأخذهم متقلبين والمراد  
تقلبهم فى إشغالهم حضرا أو سفرا ليلا أو نهارا ذهابا أو رجوعا وقال  
قتادة المراد تقلبهم فى أسفارهم وقال الضحاك تقلبهم بالليل ولعله  
أراد انقلابهم إلى أهلهم للمبيت أو تقلبهم فى فرشهم وهما وقت  
أمان ومظنته .

﴿ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ فائتين الله ﴿ أَوْ يَأْخُذُهُمْ ﴾ أى العذاب أو الله  
﴿ عَلَى تَخَوُّفٍ ﴾ حال من المفعول والمعنى يأخذهم على خوف شديد أو على  
توقع حضور أمر مخوف بأن يروا أهل قرية قريبة منهم نزل بهم  
العذاب أو حيا قريبا منهم أو نزل بطرف قريتهم أو موضع منها أو يرون  
آفة تنزل بهم قليلا قليلا فيظنوا أنها تأتي على آخرهم وتستقصيهم  
أو يروا العذاب مقبلا وعلى كل حال فذلك نوع مقابل للمنع فى قوله  
من حيث لا يشعرون فذلك من حيث لا يشعرون وهذا من حيث يشعرون  
وذلك قول الضحاك والكلبي وغيرهما وقيل إن التخوف التنقيص  
وهو نقصهما ونقص أموالهم شيئا شيئا حتى يهلكوا عن آخرهم فعلى  
تخوف حال من الفاعل أو المفعول . روى أن ذلك لقلة هذيل وروى أن  
عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون فى قوله تعالى: على تخوف

فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذد لغتنا التخوف التنقص، قال  
فهل تعرف العرب ذلك في أشعارها ؟ قال نعم .

قال شاعرنا أبو كثير :

تخوف الرجل منها تامكا فردا      كما تخوف عود النبعة السفن  
التامك السنام والقرد المتراكم      المرتفع والنبعة بضم النون شجرة تتخذ  
منها القسي وهو جمع قوس والسفن بفتحيتين ما ينحت به الشيء  
والرجل رجل الناقة، وإليها يعود الضمير في قوله منها فقال عمر أيها  
الناس عليكم بديوانكم لا تضلوا قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية  
فإن في تفسير كتابكم ومعاني كلامكم وقيل ذلك البيت الذي لرمة  
وقيل لزهير ومن ذلك قول النابغة :

تخوفهم حتى أذل سراتهم      بطعن ضرار بعد قبح الفضائح  
أى تنقصهم وروى أن عمر أرسل كتابا في معنى ذلك إلى الأنصار  
ليخبروه فجاء فتي من العرب فقال يا أمير المؤمنين إن أئيتي يتخوفني  
ما لي فقال عمر الله أكبر أو يأخذ منه وينقصه وفي أخذهم شيئا فشيئا  
لطف بهم ليرجع الراجع كما يشير إليه بقوله ﴿ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ  
رَحِيمٌ ﴾ إذ لم يعاجلكم بالعذاب .

﴿ أَوْ لَمْ ﴾ الهمة لإنكار أن يكونوا لم يروا أوللتقرير بالروية  
داخلة على ما بعد الواو ، لكن قدمت ويجوز كونها لذلك أو للمتعجب

داخلة على محذوف أى اعملوا ولم ﴿يَرَوْا﴾ قرأ حمزة والكسائي  
 بالفوقية مطابقة للخطاب الملتفت إليه فى قوله وإن ربكم لرؤوف  
 رحيم عن الغيبة على أن الخطاب للكفار ويجوز أن يكون للناس  
 مطلقا فلا التفات والأول أصح ﴿إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ بيان لما حال  
 منها أو من العائد لمحذوف وإنما صح بيانا باعتبار نعته لقوله ﴿يَتَفَيَّأُوا﴾  
 يميل وقرأ أبو عمرو بالفوقية ﴿ظَلَالُهُ﴾ جمع ظل جمع نظر إلى معنى  
 ما أو شيء أو باعتبار إذ كل جزء من ظل الشيء ظل لكل شيء ظلال  
 أو باعتبار تكرار الظل للشيء الواحد باختلاف الأوقات أى ألم ينظروا  
 بعيونهم إلى ما خلق الله من الأجسام التى ذا ظل يميل فيؤديهم إلى النظر  
 بالقلب فيؤمنوا وإنما قال يتفياً بوزن يتفعل ليدل على التدرج  
 شيئا فشيئا فان الظل هكذا يفى ﴿عَنِ الْيَمِينِ﴾ ال فيه للجنس  
 فهو بمعنى الجمع وفائدته الاختصار فى اللفظ أو روعى فيه لفظ ما أو  
 شيء وهو مفرد فجيء به مفردا كما فى هاء ظلاله وروعى المعنى فجمع  
 الشمال فى قوله ﴿وَالشَّمَائِلِ﴾ والمعنى عن إيمان الأشياء التى خلق الله  
 وشمائله أو الإيمان والشمائيل منها أو لا يمين ولا شمال لنحو جبل  
 وشجرة ولكن استعارة من يمين الإنسان وشماله وبجوز أن يكون المراد أنه  
 يتفياً إلى جهة أيمانكم وشمالكم وقيل يمين الفلك وهو جانبه الشرق

لأن الكواكب تظهر منه آخذة في وثماله وهو جانبه الغربي  
المقابل له فإن الظلال في أول النهار تبتدىء من المشرق واقعة على الربع  
الغربي من الأرض وعند الزوال تبتدىء من المغرب واقعة في الشرقي من  
الأرض والظل يكون تارة بالجانب الأيمن وتارة بالجانب الأيسر  
 باختلاف أول النهار ووسطه وآخره واختلاف الفصول الأربعة واختلاف  
البلدان فالآية محملة على التوزيع ويكون الظل أيضاً خلفاً وإماماً  
ولم يذكر تلويحاً لهما بذكر ذلك ، ويجوز أن يكون اليمين  
والشمال كناية عن مطلق الجهات التي يمكن تفيؤ الظل عنها لا خصوص  
الجهتين وعن الحسن ربما كان الظل عن اليمين وربما كان عن الشمال  
وقال الكلبي وقتادة والضحاك عن اليمين أول النهار وعن الشمال آخره  
وذكر بعض أن الظل عن يمين المستقبل أول النهار وخلفه وسط النهار  
ويساره إذا مالت الشمس وقيل المراد أنه تارة باليمين وتارة بالشمال  
وكلتاها في المشي إلى أن التفيؤ رجوع الظلال بعد انتصاف النهار  
فإنما يكون بالمشي ﴿سَجْدًا﴾ حال من ما أو من ظلال ﴿لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾  
الواو للحال والجملة بعدها حال ثانية كذلك وإذا جعلناه من ما فلا  
إشكال لأنها عمت العاقل وغيره وغلبوا العاقل فساعت لفظة هم وجمع  
المذكر السالم وإذا جعلناه من ظلال فلأنه يشبه العاقل في الالتصاق

بالأرض كهيئة الساجد ولأن الدخول هنا هو الذلة والانقياد لما يريد الله والأصل في الانقياد والذلة لما يريد الله العقلاء ويجوز أن يكون الحلال من الخاء في ظلاله لأن المضاف كجزء من المضاف إليه فيه فالجمع بالواو والنون ولقطة هم لعموم العاقل وغيره مع تغليب العاقل أيضاً ويجوز كون سجداً حال من الظلال وهم داخرون من الخاء وإن قلت كيف عبر عن سجود العاقل وهو بالوجه على الأرض وسجود غيره الخضوع والانقياد بلفظ واحد، قلت عبر عنهما بلفظ واحد من حيث أن فيهما معاً الانقياد والخضوع وهما المراد فكأنه قيل متقادين خاضعين لله حتى أن سائر عبادة العاقل داخلة في سجوده لأنها خضوع وانقياد بل قد مر أن الذات في نفسها ولو ذات كافرة ساجدة لله بمعنى منقادة لا تمتنع مما أراد بها في السجود سجود طيع كسجود الذات والظل وسجود اختيار كسجود المؤمن وقيل إن الأشياء كلها تسجد لله باختيار بأن يخلق الله فيها تمييزاً وعن مجاهد ؛ إذا زالت الشمس سجد كل شيء لله ، ورواه الطبري عن الضحاك وكان الصالحون يستحبون الصلاة حينئذ وفي الحديث أن أربعاً فيه قيل الظهر تعدل أربعاً في السحر وكل شيء يسبح حينئذ .

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ سجود خضوع

وانقياد لإرادته . فشمل سجود الوجه وغيره على حد ما مر فصح  
 إسناده إلى عامة ما في السماوات والأرض من عاقل وغيره وقد استعمل  
 ما في العاقل وغيره وهي موضوعة لغيره وإنما غلب على العاقل حتى  
 عبر بما لأن غير العاقل أكثر وقيل لأن (ما) وردت للعاقل كما وردت  
 لغيره فكان استعمالها حيث اجتماعاً أولى من استعمال من فإن ورود  
 من لغير العاقل دون ورود ما للعاقل فلو استعملت تغليباً للعاقل لتوهم  
 أن المراد العقلاء وإن المراد بالدابة في قوله ﴿ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ العقلاء فقط  
 وليس كذلك فإن المراد المعلوم للعاقل وغيره من كل ما يدب في الأرض  
 أو سماء وشمل الطير لأنه تنزل وتدب والديب تحرك الجسم  
 الحيواني برجليه أو أرجله منتقلاً فمن دابة بيان لما في السماوات وما  
 في الأرض . ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾ عطف على (ما) الأولى عطف خاص على عام لمزيتته  
 على أن الذين في السماوات هم الملائكة وخلق يدبون كالإنسان أو الخلق الذي  
 يقال له الروح ووجه مزيتهم على الخلق الذي يدب في السماوات ظاهر  
 ووجه مزيتهم على الخلق المسمى بالروح أنهم يطيرون دون الروح  
 ولو فضل عليهم الروح في آية أخرى بتخصيصه فيها بالذكر لمزية  
 أخرى وقيل الروح جبريل ويجوز أن يكون من دابة بياناً لما في  
 الأرض وما في السماوات الملائكة فقط مع النيرات كرر ذكرهم لأنهم



أطوع الخلق ويجوز أن يراد بما في السموات ملائكتهن وما معهم وبالملائكة ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم وزعم بعض أن الملائكة أرواح بلا أجسام وهو خطأ محض ﴿وَهُمْ﴾ أى الملائكة ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن عبادة الله .

﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ﴾ الجملة حال لازمة من واو يستكبرون لأنهم خائفون أبداً والجملة تفسير لقوله لا يستكبرون وبيان وتقرير فلإن من خاف الله لا يستكبر عن عبادته .

﴿مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ متعلق المحذوف والمصدر من ذلك المحذوف بدل اشتغال من اسمه تعالى أى يخافون ربهم أن يرسل عذاباً من فوقهم ويجوز أن يقدر المحذوف مصدر أى يخافون ربهم لإرساله عذاباً من فوقهم أو متعلق بمحذوف حال من اسمه تعالى أى يخافون ربهم كأننا فوقهم بالفهر وذلك نص في خوف الملائكة وهم أيضاً راجعون ولم يذكر رجاهم لأن المقام للتهديد والتخويف، ولكن الخوف متضمن له لأن من لم يرج لا يقال إنه خائف بل آيس وكذا الرجاء متضمن للخوف فلإن من لم يخف لا يقال إنه راج بل آمن ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ أى ما يؤمرون به أو ما يؤمرونه وكل من ذلك شاذ في السعة على المشهور وهذا نص في أن الملائكة مكلفون ودخل في فعل ما أمروا به وترك ما نهوا عنه فإن المنهى عنه مأمور به تركه فإذا اجتنبوه فقد

فعلوا الترك . قال - صلى الله عليه وسلم - إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أظنت السماء وحق لها أن تئط ما فيها موضع أربعة أصابع إلا وهلك واضع جبهته ساجداً والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً وما تلذذتم بالنساء على الفرش ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله . قال الراوى أبوذر رضى الله عنه -وددت أنى كنت شجرة تعضد والأطيط الصوت لثقل الحمل والصعدات الأراضى التى هى واسعة صحار وتجأرون ترفعون أصواتكم بالدعاء وتعضد تقطع .

﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ يصح أن يكون اثنين مفعولا أولاً تتخذوا إلهين مفعولا ثانياً أى لا تتخذوا اثنين إلهين فإن الاثنين لا يكون كل منهما إلهاً ولكن اتخذوا إلهاً واحداً فإن التعدد ينافى الألوهية لأن الإله هو المختص بالملك والقدرة على طلاق غير المنازع والشركة تثبت المنازعة وعدم الاختصاص ويصح أن يكون اثنين نعتاً لإلهين موكل له فيكون اتخذ متعبداً لواحد هو إلهين وإنما ذكر الاثنين مع أن إلهين دال عليه ليدل على أن النهى محطه الاثنينية بعنوان لفظ اثنين وعلى أن تعد ديناً فى الألوهية كما علمت فقوله لا تتخذوا إلهين يحتمل النهى عن اتخاذهما القدرة على عبادتهما أو لعدم صلاحية التعدد فعين الاحتمال الثانى بقوله اثنين ، ﴿ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ أَوْ مُسْتَحَقُّ الْأُلُوهِيَةِ وَلَيْسَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴿

ذكر لفظ واحد مع أن مدلول إله واحد نصاً لا احتمالاً ليدل على أنه محض الكلام والمقصود منه بالذات إثبات الوجدانية ، وأما الألوهية فتوطئة وتعهد لما وليدل على الوحدة لوازم الألوهية فقوله إنما هو إله يوهم أن المراد مجرد إثبات الألوهية وأزال هذا الإيهام بقوله عز وعلا واحد فبين به أن المراد الحصر في الواحدة بنى غيرها ، ﴿ فَيَأْيَ فَارْهَبُونَ ﴾ الفاء الأولى تفيد السببية والثانية صلة تأكيد وإيا مفعول محذوف من باب الاشتغال والأصل فارهبوني ارهبوني حذف ارهبوا الأول فتفضل ضمير النصب أو الأصل ، فإيأي ارهبوا ارهبوني بفصل الضمير لتقدمه لإفادة الحصر ، أى لا يرهبوا إلا إيأي حذف ارهبوا الأول أيضاً ، وعلى كل حال زيدت الفاء في الثانى لتأكيد السببية وحذفت منه الياء الشاغلة وبقيت نون الوقاية والياء بنزلة الثابت أو إيأي مفعول محذوف لا على الاشتغال والأصل فاتقوني أو فاعبدوني حذف العامل فانفصل الضمير ، والأصل فإيأي اتقوا واعبدوا وعلى هذه الأوجه تكون الفاء الفانية عاطفة ، وعلى كل وجه فكون مقتضى الظاهر فإياه فارهبوه ولكن جاء على طريق الالتفات من الغيبة إلى التكلم ونكتته المبالغة في التهريب والتصريح وبالمقصود كأنه قيل فإنا ذلك الواحد فلا ترهبوا إلا إيأي وهو أبلغ من أن يتوافق الكلمات في الغيبة التي أعلمت أنك أنها مقتضى الظاهر ومن أن يتوافقا في التكلم بأن يقال مثلاً

لا تتخذوا معي إلها إنما الألوهية لي فقط فإياي فارهبون والرهبة الخوف ﴿وَلَهُ﴾ لا لغيره ، ﴿مَا فِي السَّمَاوَاتِ﴾ المراد أنه الأجسام المرتفعة فتشمل العرش والكرسي وغيرهما ﴿وَالْأَرْضِ﴾ المراد جنس الأرض أو هذه ويقاس عليها غيرها ، ﴿وَلَهُ﴾ لا لغيره ، ﴿الَّذِينَ﴾ الطاعة والخضوع ، ﴿وَاصِبًا﴾ قال ابن عباس أي دائماً لأنه المنفرد بالألوهية الحقيق بأن يرهب منه . قال ابن قتيبة ليس من أحد يدان له ويطاق إلا انقطع ذلك السبب في حال حياته أو بعد موته إلا الحق سبحانه وتعالى فإن طاعته واجبة أبداً لأنه المنعم على عباده المالك لهم وذكر بعضهم أن واصباً بمعنى ذى تعب وكلفة ولذلك سمي الدين تكليفاً وفيه ضعف لأن ظاهره يناق قوله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج ، ولولم يناق في الحقيقة لوجود التكليف فيه وهو إلزام ما فيه المشقة وقيل الدين لجزاء أي له الجزاء دائماً فإن ثوابه على الإيمان والعمل الصالح وعقابه على الشرك والمعاصي لا ينقطعان وعلى كل قول فداًئماً إما حال من ضمير الاستقرار المستتر في له العائد إلى الدين وإما ظرف زمان على أنه نعت لمحذوف أي زماناً دائماً فيتعلق بالاستقرار ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ﴾ الذمزة للتعجيب والإنكار أو للتوبيخ وهي ما بعد الفاء أو داخلة على محذوف أي أنتم تعلمون عن الحق على وحدانية الله عز

وجل وتتقون غير الله فإن غير مقعول لقوله : ﴿ تَتَّقُونَ ﴾ أى كيف تعبدون غير الله أو كيف تحذرون عقابه مع أنه لا ضار ولا نافع سواه كما قال .

﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ ﴾ أى وما اتصل بكم من نعمة أو ما ثبت معكم ، ﴿ فَمِنْ اللَّهِ ﴾ الله كصحة البدن وسعة الرزق والمال والولد والواو للحال أى كيف تتقون غيره والحال أن النعم منه لا من غيره ويصح العطف على وله ما فى السموات أو على وله الدين ويصح الاستئناف وما موصولة زيدت الفاء فى خبرها وعليه فيعلق الباء يكون خاص مدلول عليه بالمقام ، أى وما اتصل بكم والباء للالتصاق أو يكون عام أى وما ثبت بكم أى معكم فالباء للمصاحبة ومن الله خبر أو شرطية وشرطها الكون الخاص المذكور آنفاً والجواب من الله مع مبتدأ مقدر أى فهو من الله وإثماً نصح الموصولية على ما قال القاضى على تضمن معنى الشرط باعتبار الأخبار المتضمنة له الجملة الشرطية دون الحصول المختص بالجملة الخبرية فإن استقرار النعم بهم يكون سبباً للإخبار بأنها من الله سبحانه وتعالى لا لحصولها منه قلت : بل تصح الموصولية بطريق آخر أيضاً هو أن المراد النعم الحاضرة عندهم وعليه فلإنما جاءت الفاء باعتبار أن ماسيحضر يعلم بالمقايسة أنه من الله عز وجل أيضاً . ﴿ ثُمَّ إِذَا

مَسْكُومُ الضَّرُّ ﴿ أَصَابَكُمْ أَمْرٌ ضَارٌّ كَفَقَرٌ وَمَرَضٌ وَزَوَالٌ مَالٍ أَوْ وَلَدٌ .  
 ﴿ فَإِلَيْهِ ﴾ لا إلهَ غيرُهُ ﴿ تَجَارُونَ ﴾ ترفعون أصواتكم بالدعاء متضرعين  
 مستغيثين لا تجارون إني الأوثان لعلكمم أنها لا تقدر على إذهاب الضر  
 وقرئ تجرون بحذف الحزمة ونقل فتححتها إلى الجيم .

﴿ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضَّرُّ ﴾ أزاله ، ﴿ عَنْكُمْ ﴾ وقرأ قتادة كشف بألف  
 بعد الكاف وفتح الشين وهو أقوى من كشف بدون ألف لأنه فعالة  
 والمفاعلة في الجملة للمغالبة والمغالبة تدل على المبالغة ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ ﴾  
 أيها الناس مؤمنكم وكافركم ، ﴿ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ وهم كفاركم ومن  
 للتبعض ويجوز أن يكون الخطاب للكفار فقط ومن أيضاً للتبعض  
 باعتبار أن الفريق الآخر أيضاً من المشركين قديقتصد إذا أذهب الله الضر  
 لقوله سبحانه وتعالى فمنهم مقتصد فلا يعبد صنماً أو لا ينسب كشف  
 الضر إلى الصنم والمراد بالإشراك عبادة الصنم ونسبة الكشف إليه ويجوز  
 أن يكون الخطاب للمشركين عموماً أغنى بلا تفريق ضم إلى فريقين  
 هنا فتكون من للبيان أي إذا فريق وهو أنتم بربكم تشركون .

﴿ لِيَكْفُرُوا ﴾ إذا عبدوا غيره . ﴿ بِمَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ من نعمة الكشف وغيره  
 وهذه اللام تعليل للإشراك على طريق المبالغة كأنهم قصدوا شركهم  
 كفران النعمة أو إنكار كونها من الله ويجوز أن تكون للعاقبة والسيرورة

أى مرجعهم إلى كفران النعمة ويجوز أن تكون لام أمر للتهديد  
 كالأمر فى قوله عز وعلا ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾ بالكفران والإشراك . ﴿فَسَوْفَ  
 تَعْلَمُونَ﴾ عاقبتهما لكن الأمر فيه أمر خطاب وفى ليكفروا أمر غيبة  
 وليس جواز كون اللام للأمر مختصاً بقراءة بعضهم فيمتعوا بالتحنية  
 والبناء للمفعول كما قيل والتمتع التلذذ .

﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ﴾ أى للأصنام التى لا يعرفونها معرفة  
 حقيقية إذ نسبوا إليها الألوهية والشفاعة والنفع والضرر وهى جماد  
 عاجز عن كل شئ وكأنهم جاهلون بها، فالعلم بمعنى العرفان مبعد لواحد  
 محذوف هو العابد أى لما لا يعلمونه، ويجوز أن يقدر لما لا يعلمونه  
 نافعاً ولا ضاراً أو لا محيياً ولا مميتاً ولا خالقاً ولا رازقاً ولما  
 لا يعلمون له حجة ولا برهاناً أو لما لا يعلمونه إلهاً، يجعل العلم  
 على بابه متعدياً لاثنتين أو بمعنى العرفان فالمنسوب الثانى حال والجار  
 إذا قدر يتعلق به على هذا وعلى ذلك كله فالواو فى لا يعلمون عائد  
 إلى المشركين كالذى فى يجعائون وما موصول عائد إلى الأصنام ويجوز  
 أن يعود الواو فى لا يعلمون للأصنام وهو الرابط على هذا مراعاة  
 لمعنى ما الواقعة على الكثير المنزل منزلة العقلاء باعتقادهم الباطل  
 والعلم بمعنى العرفان أى للأصنام الذين لا يعرفون شيئاً البتة وعلى الأوجه

فلما مفعول ثان ليجعل ونصبياً مفعول أول ويجوز جعل ما مصدرية والواو للمشركين أى ويجعلون لعدم علمهم وعلى فالمفعول الثانى محذوف أى يجعلون للأصنام نصبياً لأجل عدم عاھم ﴿نَصِيباً مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ من الحرث والأنعام ويقولون هذا لله وهذا لشركائنا يتقربون إليها بذلك ﴿تَاللَّهِ لَتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ﴾ على الله من أنه تعالى أمركم بذلك أو من أنها آلهة تتأمل للتقرب وذلك سؤال توبيخ ووعيد وتهديد، وفى ذلك التفات من الغيبة إلى الخطاب مبالغة فى التهديد .

﴿وَيَجْعَلُونَ﴾ يصيرون أو يختارون أو يثبتون ﴿لِلَّهِ الْبَنَاتِ﴾ بقولهم للملائكة بنات الله سبحانه وتعالى وذلك مقالة مشركى العرب وقيل مقالة خزاعة وكنانة منهم وإنما قالوا ذلك لثناء التثنية فى لفظ الملائكة أو لاستتار الملائكة عن العيون كما أن النساء تستتر ﴿سُبْحَانَهُ﴾ أى نزهوا الله عن اتخاذ الصاحبة وعن الولادة تنزيها عظيماً لإثبات بحاله ويجوز أن يكون سبحانه تعجيباً أى تعجيباً أيها العقلاء من ذلك وأن يكون تنزيها وتعجيباً ﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ عطف على معمول عامل فلهم معطوف على قوله لله وما معطوف على البنات وما يشتَهُون هو البنون يستحبونهم لأنفسهم ويقتلون البنات وذلك فى معنى قولك ويجعلون لهم أى لأنفسهم ما يشتَهُون وإن قلت يلزم



عمل عامل واحد في ضميرين متصلين بمعنى واحد أحدهما الواو في يجعلون المقدّر والآخِر الماء في لَمْ وذلك مختص بباب علم وظن ورأى الحلمية وفقد وعدم لا يجوز في أفعال التصير وغيرها قلت ذلك إذا لم يكن أحد الضميرين متعلّى إليه بحرف، أما إذا تعدّى إليه به فجائز مطلقاً وأيضاً قد يغتفر ذلك في العطف كما أن ما هنا عطف وكثيراً ما يغتفر في التابع مالا يغتفر في المتبوع ويجوز ذلك خبراً ومبتدأ أى ولم في زعمهم ما يشتهون .

﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ﴾ أى أخبر بولادتها وأصل التبشير الإخبار بما يسر واستعمل هنا في مطلق الإخبار استعمالاً للمقيد في المطلق واستعمل الشيء في ضده فبشر بمعنى أنذر وذلك تشبيه واستعارة بأن شبه الإخبار بالأمر الذى يسر بالإخبار بالأمر الذى يحزن بجامع أن كلا يؤثر في القلب والوجه فالإخبار بما يسر يحدث فرحاً في القلب والوجه والإخبار بما يحزن عكسه، وزعم بعض أن التبشير مشترك في ما يسر أو ما يحزن ويجوز أن يكون باعتبار أن الأصل أن يفرح بالولادة مطلقاً أو بالأنثى خصوصاً ليقوم بها فيدخل الجنة ﴿ ظَلَّ ﴾ دام في النهار. كله أو صاروا. أكثر وضع. المرأة يتفق بالليل فان ولدت امرأته أنثى ظل معتماً في جدلة نهاره وإن ولدتها نهاراً ظل معتماً في بقية

يومه وكذا ما بعد ذلك ﴿ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا ﴾ لتغلب دم الغضب وهيجانه عليه ويحتمل أن يكون قوله مسودا كناية عن الاغتمام والنجس ﴿ وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ مملوء غضبا من المرأة فعيل بمعنى مفعول أو ممتلئا غيظا فعيل بمعنى فاعل فإن الكظم يتعدى ويلزم .

﴿ يَتَوَارَى ﴾ يستخفى ﴿ مِنَ الْقَوْمِ ﴾ حياء ﴿ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ ﴾ وهو الأنثى ذلك أنهم يعيرون الرجل بولادة الأنثى ولم يقل بها مراعاة للفظما ، ومن الأولى للابتداء والثانية للتعليل ﴿ أَيْمُسِكُهُ ﴾ قرأ الجحدري أيمسكها مراعاة المعنى ما وهو ذلك الأنثى المبشر هو بها ﴿ عَلَى هُونٍ ﴾ ذل وقرأ الجحدري على هوان ﴿ أَمْ يَدُسُّهُ ﴾ يدفنه وقرأ الجحدري يدسها مراعاة لمعنى ما والدفن الإخفاء وكانوا يدفنونهن ﴿ فِي التُّرَابِ ﴾ وذلك مفعول لحال محذوفة أى قائلا فى نفسه أيمسكها ويتركها عن القتل أم يدفنها فتموت متحدثا فى نفسه أو مفكرا فيها أو مترددا وإنما يتعدى ذلك لتضمن معنى القول والنظر القلبى وقد يقول ذلك بلسانه خاليا أو لأحد تنفرد به عن القوم ويشاوره أأمسكها أم أندھا أى أثقلها بالتراب فتموت كما قال الله جل جلاله وإذا الموءودة سئلت بأي ذنب قتلت كانت مضر وخزاعة وتيم فى الجاهلية إذا قربت ولادة زوجة أحدهم اختفى عن القوم إلى أن يعلم ما ولد له

فإن ولد له ولد فرح وظهر أو أنثى لم يظهر أياما حتى يفكر ما يصنع بها أيستحييها أم يقتلها لذماتها أو لضيق النفقة عليه أو كثرة العيال أو خوف الفقر أو لما تأتى به من عار أو لشر أو لثلا يطمع فيها غير الكفو فإذا كانت سداسية خفر لها في الصحراء وقال لأُمها زينيتها أذهب بها إلى إحصائها ويأمرها أن تنظر في الحفرة فيدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب وكان صمصعة عم الفرزدق إذا أحس بشيء من ذلك وجه الإبل إلى أبيها لثلا يقتلها أو إذا سمع بمدفونة أظهرها وأرضى أباها وكان هو لا يفعل ذلك . قال الفرزدق مفتخرا :

وعى الذى منع الوائدات فآحى الوبيد ولم يبدى الوبيد  
ولم يثبت التاء لأنه فعيل بمعنى مفعول معلوم أنه لمؤنث قال ابن مسعود  
رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائدة والمؤودة  
في النار، رواه أبو داود ذكره السيوطى في جامعيه الصغير والكبير. ولعل  
المعنى أن المؤودة تكون في النار إذا أحييت وبلغت أو إن قتلت بالغة  
﴿ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ به فحذف الرابط على الشذوذ لأنه مجرور  
لم يجر الموصول بمثله ولم يتعلق بمثل ما يتعلق به الموصول لو جر  
أو يحكمون بمعنى يقضون أى ألا ساء ما يقضونه فالحذف غير شاذ  
أوما مصدرية أى ألا ساء حكمهم والمخصوص بالذم محذوف أى ساء

ما يحكمون إثبات الأنثى أو ثبوتها لله المتعالى عن الولادة وكل نقص مع أن الأنثى عندهم بهذه المنزلة من القبح حتى أنه يعبر بها ويسود وجهه بها وقيل المراد ساء ما يحكمون به من دس البنات في التراب .

﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ ﴾ أى صفة السوء وهى الاحتياج إلى الأولاد الذكور استعانة بهم وكراهة الإناث وقتلهن بالدس لما مر مع احتياجهم لنكاحهن وخوف الفقر والإقرار بالشح البالغ واتخاذ صاحبة ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ الصفة العليا وهى الغناء التام المطلق عما عداه والقدرة التامة والوجوب الذاتى والوجود الدائم والوحدانية والجلال والنزاهة عن كل نقص وقال بعضهم إن المثل على ظاهره وإن المعنى لهم مثل السوء فى كل سوء ولا غاية أخرى من عذاب النار والله تعالى المثل الأعلى فى كل خير أى الكمال المستغنى ، وعن ابن عباس مثل السوء النار والمثل الأعلى شهادة أن لا إله إلا الله وعن بعض أنه الإخلاص والتوحيد ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ المنفرد بكمال القدرة الممتنع فى كبريائه وجلاله الغالب فى كل ما يريد ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ المنفرد بكمال الحكمة فى قوله وفعله ولا راحة حكمة فى قتلهم البنات .

( وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ ) كفرهم ومعاصيهم ولا يلزم من عموم الناس إضافة الظلم إليهم أن يكونوا كلهم ظالمين حتى

الأنبياء عليهم الصلاة والسلام - ونحوهم كالأولياء والصالحين لجواز أن يضاف إليهم ما شاع فيهم وصدر عن أكثرهم فبنسبة الظلم حكم على المجموع لا الجميع لأن الناس ظالم ومقتصد وسابق بالخيرات ويحتمل أن المراد بالناس المشركون لنسبة الظلم وقد قال عز وعلا إن الشرك لظلم عظيم وعموم الظلم في الشرك وغيره أولى وأظهر وليس المقتصد والأولياء والصالحون خالين عن الظلم رأساً ﴿ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا ﴾ أى على الأرض وإنما عيّد الضمير إليها ولم يجر الماء ذكر للدلالة عليها بذكر الناس وبذكر التراب وبذكر الدابة بعد والذئب يكون على الأرض وهذا أولى من قول بعضهم أعيد إليها الضمير لشهرتها وتمكن الإشارة إليها ﴿ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ كما يدب على الأرض من آدمى وجنى والأنعام والوحش والطير وغير ذلك أى يهلك ذلك بسبب ظلم الظالم منهم ويبعث كلا على عمله كما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسمع أبو هريرة رجلاً يقول إن الظالم لا يضر إلا نفسه فقال بلى والله إن الحبارى لتموت في وكرها بظلم الظالم. وعن ابن مسعود رضى الله عنه كاد يجعل يهلك في جحره بذنب ابن آدم، وفي رواية عن أبي هريرة أنه سمع قائلاً إن الظالم لا يضر إلا نفسه فقال بنس ما قالت إن الحبارى تموت لا يظلم الظالم وعن ابن مسعود إن يجعل

يعذب في جحرها بذنب ابن آدم وهو بضم الجيم وفتح العين دويبة  
سوداء كالخنفساء، قال أبو عبيدة رضى الله عنه مرت جنازة برسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - فقال مستريح أو يستراح منه، فقال يا رسول الله  
ما المستريح وما المستراح منه فقال العبد المؤمن يستريح من خطب الدنيا  
وأذاها إلى رحمة الله والعبد الفاجر تستريح منه البلاد والعباد والدواب  
والشجر قلنا استراحة العباد لما يأتى به من المنكر فإن أنكروا عليه أذاهم  
بلسانه أو في ما لهم ينزع بعض منه وإن تركوه أثموا إذ لا يسقط فرض  
النهى بشتم اللسان أو بنزع قليل من الماء وإن كان يضرهم بالضرب  
أو بالمال الكثير فإن أنكروا ضرهم بذلك وإلا لم يأتوا لكن يتألمون  
بمعاصيه وأيضا يستريحون من ظلمه واستراحة البلاد لأنه يحصل  
المجدب بمعاصيه فيهلك الحرث والنسل ولأنه يغضب الأرض ويمنع  
من حقها ويصرف حقها في غير وجهه وراحت الدواب مما لا يجوز له  
من إتباعها فوق طاقتها وحمل ما لا تطيق وضربها وإجاعتها وإعطاشها  
وقد أهلك الله سبحانه وتعالى ما على الأرض من كل ما يدب في زمان  
نوح - عليه السلام - كما لا يجوز بذنوب قومه إلا من كان في السفينة  
وقوما بقوا لم يصبهم الغرق كما بينت في محله ويحتمل أن يكون  
المراد ولو يأخذ الله الناس الظالمين بظلمهم ما ترك عليها من دابة

خاتمة كذا ظهر لي ثم رأيت القاضي أشار إليه وزعم بعض أن المعنى  
لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء ويحتمل أن يريد بالدابة  
المشرك كما قال إن شر الدواب عند الله الذين كفروا وبالناس مشركين  
وبالظالم الشرك كما مر أنه يناسبه أن الشرك لظالم عظيم ﴿ وَلَكِنْ  
يُؤَخِّرُهُمْ ﴾ فضلاً وكرماً وحلماً وليتوالد ويجرى ما سبق به علم الله  
جل وعلا ﴿ إِلَى أَجَلٍ ﴾ عند الموت وبعده وبعد القيامة حد محدود لكل  
منهم وهو عمر كل واحد ﴿ مُّسَمًّى ﴾ معين المقدار عند الله عينه لأعمارهم  
أو عذابهم وقيل المراد من تقوم عليهم الساعة ولا تقوم إلا على المشركين  
لا يستأصل الناس بالهلاك حتى تنأى نفخة الموت ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ  
لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً ﴾ عنه ﴿ وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ بل هلكوا وعذبوا .

﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ ﴾ لأنفسهم كالجينات والشركة في الرياسة  
وغيرها والاستخفاف بالرسول والتهاون بالرسالة فإنهم يكرهون أن  
يستخف أحد بمن أرسلوه أو برسالتهم ﴿ وَتَصِفُ ﴾ أى تقول ﴿ أَلْسِنَتُهُمْ  
الْكَذِبِ ﴾ مع ذلك ﴿ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى ﴾ المصدر من الاستقرار بدل من  
الكذب وقرئ الكذب بضم الكاف والذال جمع كذوب والرفع فهو  
نعت والمصدر مفعول به والحسين البنون في تفسير مجاهد وقتادة  
وقال الحسن الجنة أى إن كانت الجنة حقاً فهي لنا عند الله كقوله

ولئن رجعت إلى ربّ إن لي عنده للحسنى ولئن رددت إلى ربّ لأجدن خيراً منها منقلباً وقول الحسن أنسب لقول الله تعالى ﴿ لَا جَرَمَ أَنْ لَهُمُ النَّارُ ﴾ وهو رد لكلامهم وإثبات لصدقه وعلى قول مجاهد وقتادة يكون هذا كلاماً مستأنفاً في ذكر جزائهم على وصفهم الكذب ومعنى لا جرم حقاً أو لا يبد وقد مر ﴿ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴾ بكسر الراء مخففة أى مبالغون في المعاصى مسرفون وقرأ غير نافع بفتح الراء مخففة أى مقدمون إلى النار من قولك أفرطت فلانا إلى الماء أى قدمته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - أنا أفرطكم على الحوض أى متقدمكم وذلك قول الفراء ومثله قول قتادة معجلون إلى النار ، وقال ابن العباس وابن جبير ومقاتل منسيون متروكون في النار يقال أفرطت فلانا إذا خلفته ونسبته وقرأ مفرطون بفتح الراء مشددة وفتح الفاء أى مقدمون إلى النار معجلون إليها كما يقال فرطته إلى الماء بالتشديد وقرئ مفرطون بكسر الراء مشددة أى مضيعون للطاعة .

﴿ تَاللّٰهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا إِلَىٰ أُمَّمٍ مِّن قَبْلِكَ ﴾ بالأمر بالإيمان والتوحيد والطاعات ﴿ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أى وسوس لهم بتحسين أعمالهم الخبيثة من الشرك والمعاصى فأحسروا وكذبوا الرسل ﴿ فَهَؤُلَاءِ الشَّيْطَانُ وَلِيُّهُمُ ﴾ أى ولي الأمم أى قريبتهم ومتولوا أمورهم



ويشس القرين ﴿أَيَّوْمَ﴾ أى فى الدنيا وعبر عن زمانها باليوم أو المراد باليوم زمان التزيين لهم على حكاية الحال الماضية قدرها كأنها حاضرة أو المراد يوم الحشر على حكاية الحال المستقبلية تنزيلاً لها منزلة الحاضر ويجوز كون ال للمعهد الذهنى أى فى اليوم المشهود الذى هو يوم القيامة ويجوز أن يكون معنى كونه وليهم أنه ناصرهم يوم القيامة أى إن كان لهم ناصر فما هو إلا الشيطان ومن كان الشيطان وليه فهو مخذول مغلوب مقهور وذلك نفى للناصر لهم على أبلغ وجه أو سمى ولياً لطاعتهم إياه أى تلوه اليوم فى الدنيا بالطاعة ويجوز كون الهاء فى وليهم لكفار قریش واليوم الزمان الذى هم فيه يغرم ويغوبهم بالمعاصى والتكذيب أو اليوم يوم القيامة ويجوز تقدير مضاف أى ولى أمثالهم، والأولى على الأوجه كلها أن يراد باليوم الدنيا أو وقت التزيين ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فى الآخرة وذلك تسلية لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ووعيد لهم .

﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿إِلَّا لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ من التوحيد والقدر والبعث والجزاء وغير ذلك من أمر الدين وكان فيهم من يذكر ذلك وكان عبدالمطلب يقوى البعث ، والضميران فى قوله تعالى إلا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه للناس

فَمَا قِيلَ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُمَا لِكَفَارِ قَرِيْشٍ وَالتَّبْيِيْنُ لَهُمْ تَبْيِيْنٌ لِّغَيْرِهِمْ لِأَنَّهُ إِذَا بَيَّنَّ لَهُمْ بَيْنَ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ لِلنَّاسِ مُطْلَقًا أَوْ يَتَّخِذُ التَّبْيِيْنُ لغيرِهِمْ مِنْ غَيْرِ هَذِهِ الْآيَةِ ﴿ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً ﴾ مُنْصَوْبَانِ عَلَى التَّعْلِيلِ مُعْطَوْفَانِ عَلَى مَجْمُوعِ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ فِي قَوْلِهِ لَتَبْيِيْنُ وَأَعْنَى بِالْمَجْرُورِ الْمَصْدَرُ الَّذِي يَسْبُكُ مِنَ الْفِعْلِ وَإِنَّمَا نَصَبْنَا لِأَنَّ فَاعِلَ الْهَدَايَةِ وَالرَّحْمَةِ وَفَاعِلَ الْإِنْزَالِ وَاحِدٌ وَهُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِخِلَافِ التَّبْيِيْنِ ففَاعِلُهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَجَرَّ بِاللَّامِ وَكَأَنَّهُ قِيلَ وَأَنْزَلْنَاهُ هَدَايَةً وَرَحْمَةً ﴿ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ خَصَّصَهُم بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمُ الْمُتَنَفِّعُونَ بِالْقُرْآنِ نَفَعْنَا اللَّهُ الْكَرِيمَ بِهِ .

﴿ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ بِأَنَّ إِيْخْرَاجَ نَبَاتِهَا وَمَا زَرَعَ فِيهَا وَمَوْتَهَا كُنَايَةٌ عَنْ يَبْسُهَا وَعَدَمِ تَوَلُّدِ شَيْءٍ مِنْهَا وَإِحْيَايَا كُنَايَةٌ عَنْ إِيْخْرَاجِ مَا ذَكَرَ ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ الْمَذْكُورُ مِنْ إِيْخْيَايَا بَعْدَ مَوْتِهَا ، ﴿ لَّآيَةً ﴾ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَادِرٌ عَلَى إِيْخْيَايَا الْمَوْتِ ، ﴿ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ سَمَاعِ إِنْصَاتٍ وَتَفَكُّرٍ فَمَنْ لَمْ يَسْمَعْ بِقَلْبِهِ كَأَنَّهُ أَصَمٌ .

﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً﴾ عبوراً من الجهل إلى العلم ومن الباطل إلى الحق وبين موجب العبرة بقوله ﴿نُسْقِيكُمْ﴾ بفتح النون عند نافع وابن عامر وأبي بكر ويعقوب وضمها عند الباقيين وكذا في سورة المؤمنين ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ أفرد من تبعيضية لأن ما في البطون بعضه اللبن ضمير الإنعام لأن الإنعام اسم جمع وقد عاده سيبويه في الأسماء المفردة الواردة على وزن أفعال بفتح المعزة كنبوب أخلاق وثوب أمهال وبرمة عشار وثوب أكياش مغزول مرتبن فالأفراد والتذكير هنا باعتبار اللفظ والثاني في سورة المؤمنين لدلالته على الجماعة وذلك قول أبي عبيد والأخفش وقيل جمع نعم فقال الكسائي أفرد وذكر للتأويل بما ذكر وقيل باعتبار الجنس فإن الجنس مفرد مذكر وقيل الضمير لواحد أو لليعض فإن اللبن لبعضها دون جميعها؛ ﴿مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ﴾ ما في الكرش التفل ويسمى أيضاً فرثاً بعد خروج الكرش لا ما خرج منه فإنه يسمى بعر أو روثاً. ﴿وَدَمٍ﴾ ومن للابتداء لأن بين الفرث والدم محلاً يبتدىء منه الإسقاء متعلقة بنسقيكم أو محذوف حال من بين قدم عليه لتذكيره وللتنبية أنه موضع العبرة ويجوز كون من في الموضعين معاً ابتدائية؛ فيكون من بين فرث ودم بدلاً من قوله مما في بطونها وقوله ﴿لَبَنًا﴾ مفعول نسقيكم ﴿خَالِصًا﴾

عن الدم والقرث ولونهما ورائحتهما وطعمهما وعما يصحبه من الاجزاء الكثيفة بتضييق مخرجه وهو ثقات صغار ومشام ضيقة لا يخرج منها إلا ما لطف من اللبن بالملص أو الحلب ويحتبس الكثيف في البدن واللبن متولد من أجزاء الدم المتولد من أجزاء القرث اللطيفة المنهضة بعض انضمام وذلك إنما أكلت إذا طبع في كرشها كان أسفل فرثاً وأوسطه لبناً وأعلاه دمًا، كذا قيل عن ابن عباس بمعنى أن اللبن يتولد من الوسط والدم المغذى للبدن من أعلاه بأن يجذب الكبد خلاصة الطعام المنهضم ويضمها ثانياً فيطلقها وقد أحدث فيها أخلاطاً أربعة منها مائية وتميز القوة المميزة تلك المائية لما زاد على قدر الحاجة من مدة هضم الطعام في الكرش وضمه مع الكبد ويافعها إلى الكلية والمرارة والضحال ثم توزع الباقي على الأعضاء بحسب ما يليق بكل ذلك كله بتقدير العزيز الحكيم والأنثى تزيد خلطها على غذائها لتغلب البرد والرطوبة عليها فيندفع الزائد أولاً إلى الرحم لأجل الجنين فإذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه إلى الضروع فيبيض بمحاورة لحومها الغذائية البيض فيصير لبناً واللبن ذو المسلط على ذلك يقسمها بتقدير الله عز وجل فيجري الدم في العروق واللبن في الضروع ويبقى التفل يخرج روئاً وبعراً فليس اللبن والدم متولدين في الكرش .

قال الفخر الرازى عن الحكماء بدليل الحسن فإن الحيوانات تذبح ذبحاً متوالياً وما رأى أحد فى كروشها لبناً ولا دماً بل يصل العلف إلى المعدة وإن كان الحيوان من الأنعام وصل إلى الكروش فإذا طبع وانهمض فينجذب ما صفا إلى الكبد وينزل الكثف إلى الأمعاء وينهمض ما انجذب إلى الكبد انضماماً ثانياً ويصير دماً ويخلط بالصفراء والسوداء وزيادة المائية فنذهب الصفراء إلى الكلية ومنها إلى المثانة والدم إلى العروق البائدة من الكبد وبين الكبد والضرع عروق كثيرة يحصل أقول هضم ثالث فينصب الدم منها إلى الضرع والضرع لحم غدوى أبيض رخو فى قلبه فيقلبه الله عز وجل عند انصبابه إليه لبناً فاللبن تولد من بعض أجزاء الدم والدم بعض من الأجزاء اللطيفة من الأشياء المأكولة فاللبن تولد أولاً من الفرث وثانياً من الدم فذلك معنى كونه من بين فرث ودم ، ﴿ سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ سهل المرور فى حلقوهم حتى أنه قيل لم يغص أحد باللبن قط ولا شئ أنفع للبدن من اللبن الذى لم يخض ولا أشد مبادرة فى ظهور صلاحه ويليهِ اللحم واللحم سيد الطعام على الإطلاق والثريد سيد ما عدا اللحم من الطعام واللبن سيد الشراب . روى أبو داود والترمذى وابن ماجه وعن ابن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال ليس شئ يعجزى مكان

الطعام والشراب غير اللبن لأنه قال : من أطعمه الله طعاماً فليقل :  
 « اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيراً منه » . ومن سقاه الله لبناً فليقل :  
 « اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه » وقرأ سيعاً بفتح السين وإسقاط الألف  
 بعدها وكسر الياء مشددة وبفتحةها وإسقاط الألف وإسكان الياء والمعنى  
 واحد . قال صاحب الكشاف وقد احتج بعض من يرى أن المني ظاهر  
 على من جعله نجساً لجريه في مسلك البول هذه الآية وليس مستنكر  
 أن يسلك مسلك البول وهو ظاهر كما خرج اللبن من بين فرث  
 ودم طاهراً .

﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ ﴾ عطف على مما في بطونها كأنه  
 قيل ونسقيكم من ثمرات النخيل والأعناب عصيراً أو نسقيكم من  
 عصير ثمرات النخيل والأعناب أو متعلق بنسقيكم المحذوف مستأنفاً  
 والمراد ما يتخذ من ذلك من أنواع الخمر والخل كما استأنف في بيان  
 ذلك قوله ﴿ تَتَخَذُونَ مِنْهُ ﴾ أى مما ذكر وهو الثمرات أو من الثمرات  
 لأنه في معنى الثمر والتمر يجوز إفراده وتذكيره أو من العصير  
 الذى قدر مفعولاً أو مضافاً للثمرات كما رأيت ويجوز أن يتعلق  
 من ثمرات بتتخذ محذوفاً على الاشتغال أى وتتخذون من ثمرات النخيل  
 والأعناب تتخذون منه أى مما ذكر أو من الثمرات بمعنى الثمر أو من

العصير المقدر مضافاً للثمرات أو يتعلق بيتخذ المذكور بعده ومنه تأكيد لفظي أو محذوف خبر لمبتدأ موصوف بتتخذون أو موصول به أى ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه أو ما تتخذون منه أو يقدر هكذا ولكم من ثمرات النخيل والأعناب ثم تتخذون منه أو ما تتخذون منه فيتعلق من ثمرات باستقرار لكم والإشكال في هاء منه على هذه الأوجه الأربعة ﴿سَكْرًا﴾ خمراً سميت باسم المصدر . ﴿وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ الأشربة المتخذة من التمر والعنب كالخل والرب والنبيذ أو السكر الخمر والرزق الحسن تلك الأشربة ونحوها وما يدخر من التمر والزبيب أى تتخذون من ثمرات النخيل والأعناب خمراً ونفقة حسنة هى ما أبقى ثمراً أو زبيباً وما عمل شراباً، وتفسير السكر بالخمير لقول ابن مسعود وابن عمر والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد والنخعي وابن أبى ليلى والزجاج وابن قتيبة وهو قول الجمهور ، وبه قال ابن عباس وصححه ابن العرابي وإن قلت في الآية امتنان والخمر محرمة كيف يمتن بها . قلت : قال بعض : إنها قبل تحريم الخمر فتحليل الخمر فيها منسوخ ولا يرد على ذلك أن ذلك إخبار ولا يدخله النسخ لأن المنسوخ ما تفهمه الآية من إباحة الخمر وأيضاً هى بمنزلة قولك اشربوها فإنها حلال وهذا غير خبر : قال ابن العرابي : الصحيح أن ذلك

قبل تحريم الخمر فإن هذه الآية مكية باتفاق العلماء وتحريم الخمر مدنى انتهى ، وحرمت فى سورة المائدة وبذلك قال الشعبي والنخعى : أو الآية جامعة بين العتاب والمنة على تقدير أنها نزلت بعد التحريم ، قال القاضى إن نزلت قبل تحريم الخمر فدالة على كراهيتها وإلا فجامعة بين العتاب والمنة . ا هـ . وفى دلالتها على الكراهة بعد وخفاء ولا مانع عندي من أن تكون امتناناً بعد التحريم بما قد حل لهم قبل وقيل السكر النبيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر إذا طبخ حتى يذهب بلبابه ثم ينزل حتى يشتد وهو حلال عندنا وعند أبي حنيفة وأبي على الجبائى شيخ الزمخشري وعند الضحاك والنخعى وقيل السكر الطعم فإن السكر فى كلام العرب أيضاً ما يطعم ورجحه الطبرى ، وبه قال أبو عبيدة يقال : هذا سكر لك أى طعم لك وقيل ما يسد الجوع من قولك سكرت النهر أى سدته وسكر الله عنى كرمه باب الشر أى غلقه وعلى هذه الأقوال الثلاثة يكون الرزق الحسن أثمان الثمرات أو هو سائر الأشربة غير النبيذ على تفسير السكر بالنبيذ أو سائرهما مع ما يدخر من ثمار للأكل أو هو الأشربة على تفسير السكر بالطعم وعلى تفسيره بما يسد الجوع وما صدقهما واحد وذكر الموافق أن السكر الخل بلغة الحبشة ويجوز أن يكون السكر والرزق



الحسن شيئاً واحداً بمنزلة عطف الصفة كما تقول جاء زيد العلامة والورع، تريد بالعلامة والورع زيداً كأنه قيل تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور وهو الثَّار وما يتولد منها ﴿ لآيَةً ﴾ دلالة واضحة . ﴿ لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ أى يستعملون عقولهم بالتأمل فى كلام الله ومخلوقاته يستدلون بذلك على كمال قدرة الله سبحانه وتعالى ووجوده ووحدانيته عز وجل فائدة ثبت فى بعض الأحاديث أنه يجعل التمر فى الماء صباحاً ويشرب عشاءً وفى بعضها يجعل فيه ثلاثة أيام لا أكثر فيكون الحديث الأول بياناً لما يصنع لحاجة يوم لا حصراً .

﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ﴾ أرسل إليها بالإلهام معانى فى نفسها وسخرها لارشدها وقرأ يحيى بن وثَّاب بفتح الحاء كالنون، والنحل يذكر ويؤنث وقد أنث بعد وقيل هو مذكر وإنما أنث فى الآية على معنى الجماعة والظاهر الأول : قال بعض والتثنية لغة الحجاز، قيل سمى نحلاً لأن الله عز وجل نحل لنا العسل منه أى أعطانا أو لأنها تنحله أى تعطيه موضعها إياه وهو زنبور العسل ويسمى الابن أيضاً واهمها الله أيضاً إلى تجعل على أنفسها أميراً كبيراً نافذ الحكم فيها وهى تطيعه وتمثل أمره ويكون أكبرها جنة ويسمى أميرها يعسوب

النحل وفي طبعها الطاعة لأميرها والانقياد والنظافة وما مات منها  
أخرجته ورمته ولتنظيفها تجعل العسل في الموضع النقي من بيوتها وعندها  
الطرب وتحب الأصوات اللذيذة ولها آفات تقطعها كالظلمة والغيم  
والريح والمطر والدخان والنار ، وكذا المؤمن له آفات تقطعه ظلمة  
الغفلة وغيم الشك وريح الفتنة ودخان الحرام ونار الهوى وليس لها  
نظر في العواقب ولها معرفة بفصول السنة وأوقاتها وأوقات المطر والخطاب  
بالكاف للنبي - صلى الله عليه وسلم- ويلتحق به غيرد ويسرى إليه  
الخطاب ، هو لكل من يصلح له من كل من له عقل وتفكر يستدل  
به على كمال قدرة الله تعالى ووحدانيته وأنه المدير بلطيف حكمته  
حيث ألهم حيواناً ضعيفاً إلى بناء لا يقدر عليه إلا حذاق البنائين  
بآلات دقاق وأخرج منها العسل الذي هو من الحلاوة فكان مع أن  
مطعمها ليس بأفضل من مطعم الإنسان ولا مساو ، ﴿ أَنْ اتَّخَذِي ﴾  
أن مفسرة لأن في الإيحاء معنى القول دون حروفه أو هي مصدرية  
على تقدير الياء أى بأن اتخذى . ﴿ مِنْ الْجِبَالِ بَيْوتًا ﴾ وقرأ قالون وابن  
كثير وعامر والكوفيون غير عاصم بكسر الباء لأجل الياء بعدها .  
﴿ وَمِنْ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴾ بضم الراء : وقرأ ابن عامر وأبو بكر بكسرها  
أى ومما يبني الناس لك لأنها إنما تأوى إلى بناء بنى لها لا إلى بناء لم يبن

لما وقيل المعنى ومما يرفعون من سقف أو شجرة عنب، والعطف على من  
الجبال وقوله بيوتاً في نية التأخير أى أن اتخذى من الجبال ومن  
الشجر ومما يعرشون بيوتاً أو في نية التقديم أى أن اتخذى بيوتاً  
من الجبال ومن الشجر ومما يعرشون والأول أولى لما قال بعض إن  
المفعول بواسطة الجار أحق بالتقديم من المفعول المنصوب بلا واسطة  
وإنما ذكر من التبعية لأنها لا تبني في كل جبل وشجر وعريش  
ولا في كل مكان من ذلك، ولذلك لم يقل أن اتخذى الجبال بيوتاً  
ومن الشجر ومما يعرشون ولا أن اتخذى في الجبال بيوتاً وفي الشجر  
وفيما يعرشون ، وليس ما تبنيه لتتعلل فيه أولتسكن فيه بيتاً حقيقياً بل  
سماء بيتاً تشبيهاً للبيت الذى يبنيه الإنسان في الشكل وحسن الصنعة  
وصحة القسمة التى لا يقوى عليها حذاق المهندسين إلا بالآلات وأنظار  
دقيقة ، قيل تبني البيت على شكل مسدس من أضلاع متساوية لايزيد  
بعضها على بعض لمجرد طباعها ولو كان مدوراً أو مثلثاً أو مربعاً أو غير  
ذلك لكان فيما بينها خلل وفرجة ضائعة خالية قيل أنها تبني من الشمع  
بيتاً مسدساً لا يوجد فيه اختلاف كالقطعة الواحدة قيل إنها تقسم  
الأعمال فبعضها يعمل البيوت وبعضها يعمل الشمع وبعضها يعمل  
العلسل وهي وحشية وهي التى تسكن الجبال والشجر وإنسية وهي التى

تأوى إلى البيوت ويربها الناس عندهم وقد ذكر ذلك في الآية .  
﴿ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ أى التى تشتهيها لأن من الثمرات ما لا  
تأكله فهو كقوله تعالى تدمر كل شئ أى كل شئ أمرت به فخرج  
ما لم تؤمر به كالجبال فإن الريح لم تدمرها، أو المراد بكل الثمرات  
أنواعها كحلو ومر وأصفر وأبيض وأحمر أو المراد أنه أبيع لك كل  
ثمرة فكلى ما شئت وذكر بعض أنها إذا طارت ارتفعت ونزلت على  
الأمكن النظيفة وأكلت نوار الزهر والأشياء الحلوة وشربت من الماء  
الصافى ثم أتى فأخرج ذلك فأول ما يخرج الشمع ليكون كالوعاء  
ثم العسل . ﴿ فَاسْلُكِي ﴾ ادخلى . ﴿ سُبُلَ رَبِّكِ ﴾ أى طرقه فى طلبك  
المرعى ، ﴿ ذُلًّا ﴾ جمع ذليلة على تأنيث السبيل أو دليل على تذكيره  
أو تأنيثه لأن ذليلا فعيل بمعنى فاعل يصلح للمؤنث ولو بلا تاء والنصب  
على الحال من السبل أى ادخلى طرق المرعى غير مستصعبة عليك  
ولا عسرة بل سهلة مسخرة ولو توعرت ولا تضل عن مكانك إذا رجعت  
عنها ولو بعدت ذكروا أنها ربما أجدبت عليها ما حولها فتسافر إلى البلد  
البعيد فى طلب المرعى أو فاسلكى الطرق التى الهلك فى عمل العسل  
حال كون تلك الطرق غير مستصعبة عليك بل يسهل عليك  
عملها أو اسلكى من سلك المتعدى والسبل مسالك المرعى فى بطونها

التي يستحيل فيها النور المر مثلاً عسلاً بقدرة الله سبحانه وتعالى أى  
أدخل بفتح الهمزة وكسر الخاء ما أكلت في مسالكه التي يستحيل فيها  
عسلاً حال كون تلك المسالك غير مستصعبة وبجواز كون ذلك على  
تلك الأوجه كلها حالاً من الياء جمع ذليل أو ذليل وعلى وجه آخر وهو  
مطاوعتها الله عز وجل فيها أمرها به ولأربابها وانقيادها لهم حتى أنهم  
ينقلونها من مكان لآخر من مكان إلى مكان ولا تستعصى ، قال ابن زيد  
يخرجون بالنحل يطلبون المرعى وهى تتبعهم ، ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا  
شَرَابٌ ﴾ هو العسل لأنه مما يشرب عدل عن خطاب النحل إذ لم يقل  
واخرجى من بطونك شراباً بفتح الهمزة وكسر الراء وألقى الكلام عنها  
إلى الناس لأنه محل الإنعام عليهم والمقصود من خلق النحل وإقامه  
والظاهر من الآية أن ما تأكل يستحيل فى بطونها عسلاً ثم تخرجه من  
بطونها لكن من فمها كاللعاب ولذلك يسمى فى الزنابير قىء الزنابير  
قال بعضهم تأكل الأزهار والأوراق العطرة فتستحيل فى باطنها عسلاً  
ثم تبقى ادخاراً للشقاء ويدل ذلك أنه يوجد طعم ما تأكل وريحه قيل  
ولونه فى العسل وذلك قول الجمهور ، وقال بعضهم إنه يخرج  
من غير فمه وعلى كل من القولين أصله ما تأكل يستحيل عسلاً ويدل  
له قصة المغافير التي سأذكرها إن شاء الله فى سورة التحريم من أن

النبي - صلى الله عليه وسلم - لما شرب العسل عند زوجته حفصة قال بعض أزواجه أكلت مغاير : فقال : لا . قالت : فما هذا الريح الذي أجده منك؟ سقتني حفصة شربة عسل . قالت : أكلت نحلة العرطف شجر الطلح والمغاير ، صمغه له رائحة كرائحة كريمة وزعم بعض الأطباء أنها تلتقط من شجرة مباركة فجاء بذلك كله فخلطه جميعاً ثم شربه فبرئ ومريض شخص فقال ائتوني بماء وعسل فأتوه بذلك فخلطه وشربه فشفي ومن خلط العسل الخالص بمسك خالص واكتحل به نفع من نزول الماء في العين والتلطيخ به يقتل القمل ولعقه نافع لعضة الكلب والمطبوخ منه نافع للمسموم وتنكير شفاء للعظيم كأنه قيل شفاء عظيم، وقيل إن المراد في الآية إلى أن العسل شفاء لبعض الأمراض وبعض الناس دون بعض فتنكير الشفاء للتبويض وإطلاق الناس باعتبار أنه نافع في الجملة وبهذا أيضاً يزول اعتراض المعارض ولا يخفى أن نفعه أكثر من مضرته وقل معجون من المعالجين إلا وبه تمامه والأشربة المتخذة منه نافعة لأصحاب البلغم والشيوخ المبرودين وهو كما قال السدي شفاء للأوجاع التي شفاؤها فيه وقيل إنه شفاء بنفسه كما في الأمراض البلغمية أو مع غيره كما في سائر الأمراض قيل أو بنفسه مع نية غيره فهو أيضاً على ذلك شفاء لكل مرض ولكل

أحد. وزعم الروافض قبحهم الله أن المراد بالنحل على وقومه وذكر بعض الروافض بحضرة المهدي أن النحل بنو هاشم يخرج من بطونهم العلم، فقال له رجل من الحاضرين جعل الله طعامك وشرابك يخرج من بطونهم، فضحك المهدي وحدث به المنصور واتخذ أضحوكة من أصحابيكم وفي رواية قال له جعل الله سبحانه وتعالى ما يخرج من بطون بني هاشم غذاء للأبعد يعني ذلك الرافضي وفي رواية أن بعضهم حضر مجلس المنصور فقال: المراد من قوله تعالى يخرج من بطونها شراب ﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ أهل البيت فإنهم النحل والشراب القرآن فقال له بعض من حضر من اللطفاء جعل الله طعامك وشرابك ما يخرج من بطون بني هاشم فضحك الحاضرون عليه وأبهنه والصحيح ما ذكرنا من رجوع الحاء في قوله سبحانه وتعالى فيه شفاء للناس إلى الشراب المذكور وهو العسل لأنه أقرب وهو قول ابن عباس وابن مسعود وقال مجاهد الحاء راجعة إلى القرآن لأنه شفاء من أمراض الشرك والجهل والضلالة والصحيح ما ذكرت ويليه أن يقال إنها عائدة إلى ما ذكر من أحوال النحل المبينة في الآية فإنها داعية إلى التوحيد والعبادة فهي شفاء من الإشراك بالله سبحانه وتعالى وسيادة غيره ولا مانع من أن يقال إن العسل شفاء للشرك والجهل بالتفكير فيه وللعرض

بأكله وللجوع وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يحب الحلوى والعسل. رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه عن عائشة رضى الله عنها. والمراد بالحلوى كل حلو كالتمر والزبيب والتين والعسل فعطفه عليها عطف خاص على عام لمزيتة وليس ذلك على معنى كثرة التشهى لها ونزع النفس إليها وتائق الصنعة فى اتخاذها وإنما ذلك أنه إذا قدم إليه ذلك نال منه نيلا صالحا من غير تقدير فيعلم بذلك أنه قد أعجبه طعمها وحلاوتها وفهم بعض أن المراد بالحلوى خصوص أشياء تخلط فاستدل به على جواز اتخاذ الحلاوات والأطعمة من أخلاط شتى ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ دلالة عظيمة على وجود الله جل جلاله وعلى وحدانيته وكمال قدرته إذ أظم الحيوان الضعيف علوماً دقيقة وأفعالا عجيبة ﴿ لَقَوْمٌ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ يتدبرون حق التدبر فى صنع الله تعالى .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ﴾ أوجدكم بعد العدم ﴿ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ يمينكم بآجالكم واحدا بعد واحد ومقترنين صغارا وأوساطا وكبارا غير واصلين أرذل العمر ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمَرِ ﴾ أى أخسه لما فيه من هرم وخرف ينقص الحواس واللسان والقوى والجسم والعقل قال على بن أبى طالب أرذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون



سنة وقال قتادة تسعون سنة بالمشاة أولاً وقيل خمس وتسعون كذلك وإنما قال يرد لأنه في حال طفوليته والصغر مثله في حال كونه في أرذل العمر فالتعبير بالرد وهو الإرجاع إلى الشيء بعد الصرف عنه يتضمن أن عمر الطفولية أيضاً أرذل عمر، وصرح بالردالة في أواخر العمر دون أوائله لأن الإنسان في أوائله على زيادة قوة وعقل ونقص ردالة، وفي أواخره ينعكس ذلك ولا رجاء معها ولا ينحصر ذلك انحصاراً كلياً في مدة قرب ابن خمسين في أرذل عمر ورب ابن تسعين ليس في أرذله. قال عكرمة من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر بحيث لا يعلم شيئاً فإنه إن رد لم يكن هذه الحيشية، كما قال ابن عباس ليس هذا في المسلمين لأن المسلم لا يزداد في طول العمر إلا كرامة عند الله وعقلاً ومعرفة. قال ابن عباس في قوله تعالى ثم رددناه أسفل سافلين يريد الكافرين وقال في قوله تعالى: إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم المؤمنون استثنوا من أرذل العمر وقال عكرمة هم الذين قرءوا القرآن وقيل عمر الإنسان أربع: سن النشوء وهو أول العمر إلى ثلاث وثلاثين وهو غاية سن الشباب وبلوغ الأشد وسن الوقوف وهو ما بعد الثلاث والثلاثين إلى أربعين وهو مدة لا يزيد فيها قوة بزيادة السن ولا ينقص بها وأما العقل فيتم بتمام الأربعين وسن الكهولة

وهو ما بعد الأربعين إلى ستين يشرع الإنسان فيه في النقصان لكن  
 ينقص نقصاً خفياً لا يظهر وسن الشيخوخة وهو ما بعد ستين وفيه  
 يتبين النقص ويقرع الهرم والخرف في الجملة قال أنس كان رسول  
 الله - صلى الله عليه وسلم - يقول اللهم إني أعوذ بك من العجز  
 والكسل والجبن والهرم والبخل وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك  
 من فتنة المخيا والمغات : رواه البخاري ومسلم وفي صحيحه الذي  
 جعلته تماماً لمسند الزبيح : بن حبيب زيادة في ذلك ﴿ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ ﴾  
 اللام لام الصيرورة كما يدل عليه قول ابن قتيبة أن المعنى حتى  
 لا يعلم ﴿ بَعْدَ عِلْمٍ ﴾ أي بعد علمه بالأمور شيئاً ﴿ مفعول يعلم ﴾  
 وذلك للهرم وكما يدل عليه قول الزجاج إن المعنى إن منكم من يكبر  
 حتى يذهب عقله خرفاً فيصير جاهلاً بعد أن كان عالماً وتحتمل البقاء  
 على التعليل أي يرد إلى أرذل العمر لأجل أن لا يعلم شيئاً فيضير  
 بذلك ك حاله في الطفولية في نقص عقل وقوة وقلة حفظ وسوء الفهم  
 وفي كثرة النسيان وإن قلت إن من كان في أرذل العمر قد يعرف  
 شيئاً فما معنى الآية قلت المعنى أنه لا يعرف شيئاً ما من الأشياء التي  
 يحتاج في معرفتها إلى تدقيق وكذا أو النقي عبارة عن قلة علمه  
 لا نفي للعلم اليقيني أو المعنى لا يعلم شيئاً على وجه السابق له وقد

مر كلام ابن عباس وقيل العلم العقل أى لئلا يزداد عقلا بعد عقله  
 الأول ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ﴾ بمقادير أعماركم وتدبير الخلق وبكل شيء وقيل  
 عليم بما صنع بأوليائه وأعدائه ﴿ قَدِيرٌ ﴾ على ما يريد من إماتة الشاب  
 أثناء الهرم وغير ذلك ولو حق الآية إلى أن تفاوت الآجال إنما هو  
 بتقدير قادر حكيم ركب أبنييتهم وعدل أمزجتهم أو غلب بعضها  
 تغليباً غير مفوت على قدر معلوم تنقضى حياتهم إلى ذلك القدر  
 بتغليب بعض الأمزجة مع واسطة الملك ولو شاء لأحياهم مع عدم  
 اعتدال المزاج ولو شاء لأماتهم مع اعتداله ولو كان الموت يقتضى  
 الطبيعة فقط كما قد يقوله كافر لم يبلغ التفاوت هذا المقدار من  
 موت أحد شابا وآخر هرما .

﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ﴾ وما يستفاد به من  
 مأكول أو مشروب أو غيرهما فوسع على بعض وضيق على بعض ووسط  
 لبعض وجعل أهل كل درجة متفاوتين ورزق بعضاً نوعاً من المال  
 وبعضاً نوعاً آخر وبعضاً كلا النوعين وجعل رزق بعض لذيذا شهياً  
 ورزق بعضاً خشنا ورزق بعضاً متوسط وجعل بعضاً يلي رزقه ورزق  
 غيره كعماله وماليكه وبعضاً يلي رزقه فقط كما خالف بينكم في  
 الأعمار والعلم والجهل والعقل والصحة والسقم والخس والتبجح .

وزمان الإيجاد وزمان الإمامة وغير ذلك تقتضى الحكمة ﴿فَمَا الَّذِينَ  
فُضِّلُوا﴾ وهم السادات فإن السادات مع عبيدهم وإمامهم بعض مما شمله  
قوله: والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق ومانافية والذين اسمها والباء  
فى قوله جل جلاله ﴿بَرَأْدَى رِزْقِهِمْ﴾ صلة للتأكيد فى خبر ما . وهذا  
أولى من إهمال ماء وكون الباء صلة فى خبر مبتدأ وراى جمع مذكر  
سالم حذفتم نونه للإضافة والمفرد راد اسم فاعل ﴿عَلَى مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُهُمْ﴾ من عبيد وإماء والمعنى ليس السادات يردون من أرزاقهم  
على مماليتهم إذا أنفقوا عليهم بل ما ينفقون عليهم أرزاق لهم أجراها  
الله على أيدي ساداتهم ﴿قَهُمْ﴾ السادات والمماليك ﴿فِيهِ﴾ أى فى الرزق  
﴿سَوَاءٌ﴾ مستوون فى أن لكل منهم رزقا مخصوصا هو به لا ينقص منه  
ولا يزداد فيه سواء كان سيذا ومملوكا وإن رازق كل هو الله، كذلك  
ظهر لى ثم ظهر لى أن القاضى ذكره والحمد لله تبعا للزمه خشرى وجملبة  
هم سواء من لوازم قوله فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت  
أيمانهم أو مقررة له كما قال القاضى والفاءان عاطفتان ويصح  
الاستئناف وقيل المعنى أن الله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فلم  
تردوا رزقكم على مماليتكم بإشراككم إياهم فيه أو تمليتكم وهم إباد  
ولم يرضوا بذلك حتى تكونوا أئمة وهم فيه سواء شركاء أو أملاك

فكيف ترضون أن تجعلوا من هو مخلوق لله سبحانه ومملوك له شريكاً له في العبادة والأنعام والحرث ودو الصنم فذلك كقولهم تعالى ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما ملكت إلخ وهو قول ابن عباس وجري عليه الطبري وعليه فالقاء عاطفة كما مر أو الاستئناف أو فيها معنى حتى الاستدائية أو معنى قولك ما كان كذا فضلاً عن أن يكون كذا ومعنى فاء السببية الواقعة قبل المضارع في جواب النفي ويجوز أن يكون المعنى أن الله فضل بعضكم على بعض في الرزق فلم تعطوا منه مما ليحكم مثل ما تعطون لأنفسكم فتستووا أنتم ودم فيه مع أنه ينبغي أن تفعلوا ذلك ولم تفعلوه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم -إخوانكم خولكم جعلهم الله قنية تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه ولا يكلفه ما يغلبه فإن كلفه ما يغلبه فليعنه، رواه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه عن أبي ذر فما رأى أبو ذر بعد ذلك إلا رداء عبده كردائه وإزاره كلإزاره من غير تفاوت والخول العباد مبتدأ وإخوانكم خبر والقنية ما ملك لبيسك أَوْفَيْنِعَمَ اللَّهُ يَجْحَدُونَ أي يكفرون وإنما عداه بالباء مع أنه متعد بنفسه لتضمنه معنى المتعدى وهو يكفر أي يكفرون نعمة الله باتخاذ الشركاء في العبادة وإثبات النصب لهم من حرث

وإنعام أو باعتقاد أن ذلك من شركائهم التي يعبدون لا من عند الله  
أو بالإعراض عن هذه الحجج وتركها بعد ما أنعم الله بها عليهم  
بإيضاحها إرشاداً لهم إلى مصالحهم الدينية والدنيوية وقرأ أبو بكر  
يجتهدون بالمشاة فعلق للخطاب في قوله سبحانه والله فضل بعضكم  
على بعض .

﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِّتَسْتَأْذِنُوا بِهِنْ وَيَكُونَ أَوْلَادُكُمْ مِّثْلَكُمْ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمْ يَكُنِ اسْتِئْذَانٌ  
وَلَا مِمَالَةٌ الْأَوْلَادِ وَالتفسير بما ذكر هو الظاهر وهو أولى من أن يقال  
المعنى جعل لآدم من نفسه زوجة هي حواء فكان ذلك الجعل جعلاً لكم  
كما يقول خلقكم من تراب بخلق أبيكم آدم منه ولكنه جائز  
فيكون المعنى خلق لكم من أنفسكم أزواجاً بخلق حواء من ضلع آدم  
وساير النساء من نطف الرجال والنساء ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم  
بَنِينَ ﴾ ذكورا خصوا بالذكر لفضلهم ولا سيما عند من يقتل البنات  
وقيل المراد ما يشمل البنات ﴿ وَحَفَدَةً ﴾ تفسير جمع حافد وهو المسرع  
في الخدمة ككامل وكميلة وفي الطاعة كقول الداعي إليك نسعى  
ونحفد أى نسرع إلى طاعتك والحفد خيب فوق المشى قال الشاعر :

حفد الوليد بينهن وأسلمت بأكفهن أزمسة الأجمال

والمراد في الآية أولاد الأولاد. قال ابن عباس أولاد البنين وقد يطلق على أولاد الصلب وليس مراداً في الآية لعطفها على البنين والعطف يقتضي المغايرة في الجملة، إلا بتنزيل التغاير بالوصف منزلة التغاير بالذات فيكون في معنى عطف الضمك على أخرى لموصوف واحد كأنه قيل وجعل لكم من أزواجكم أولادهم بنون وحفدة برفع حفدة كما مر في سكر أو رزقا حسنا، وفي رواية عن ابن عباس أنهم أولاد امرأة الرجل الذين من زوج آخر. وقال ابن مسعود والنخعي هم أزواج البنات وإخوانهن وأعمامهن وآباؤهم وسائر أقاربها من جهة الأب وهم أصهار وبه عبر ابن مسعود فهو لفظ دال على البنات بدخولهن في لفظ البنين تغليباً أو بالتقدير أي بنين وبنات وحفدة منهن وقيل الحفدة البنات وهن يخدمن في البيوت ويسرعن في طاعة الأب كما أن جميع من ذكر من أولاد الأولاد والأصهار والأعمتان والزبائن كذلك إنما هو نكتة التعبير عنهم بالحفدة. وقال عطاءهم ولد الرجل الذين يعينونه ويخدمونه بيزادهم أو بامتھانه إياهم للخدمة وقيل أولاده الذين ينتھم لها وعلى القولين قسم البنين قسمين أحدهما لغير الخدمة والثاني لخدمة وقال الكلبي ومقاتل البنون هم أولاده الصغار والحفدة الكبار الذين يعينونه على عمله، وقال الحسن وعكرمة والضحاك هم

الخدم من البنين وغيرهم أقارب أو أجناب وقال مجاهد هم الأعوان والأنصار كذلك ﴿وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ أى من اللذائذ المتخذة من الشجر والنبات والحيوان وكان بين التبعية لأن كل ما فى الدنيا من الطيبات هو شئ قليل بالنسبة إلى ما فى الآخرة ولأن لكل إنسان بعضا منها فقط وقيل الطيبات أنواع الحلال والكلام على من فى هذا القول مثله فى القول الأول ﴿أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ﴾ الباطل ما يعتقدون من منفعة الأصنام وبركتها وشفاعتها ويؤمنون يصدقون أى فيصدقون بما هو وهم باطل متخيل غير ثابت وهو منفعة الأصنام وبركتها وشفاعتها أو الباطل نفس الأصنام أو الشيطان يصدقونه فى إثبات الشركة والصاحبة والولد تعالى الله أو ما يوسوس لهم به من تحريم الحلال كالبحيرة والسائبة أو كل ما اعتقدوه من كل أمر باطل والاستفهام إنكار أو توبيخ ﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ بالإشراك وبإضافتها إلى الأصنام وتحريم ما حل وقدم قوله بنعمة الله على يكفرون للفاصلة وللإشهام أو لذلك مع إيهام الحصر مبالغة كأنهم متفرغون بالكلية إلى كفر النعمة ومقتصرون على الكفر بها لا يتجاوزونه.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَاوَاتِ ۖ كَالْمَطَرِ﴾ كالنبت والثمار وذلك هو الأصنام لا تقدر أن ترزقهم



من السماء ولا من الأرض ﴿ شَيْئًا ﴾ مفعول مطلق بمعنى ملكا أى لا يملك لهم رزقا ملكا ما أو بدل مطابق لرزقا على أن المراد به الرزق وفائدة الإتيان به الإشارة إلى أنه لا يملك لهم ولو أدنى ما يسمى من الرزق شيئا أو تأكيد بمنزلة قولك لا يملك لهم رزقا رزقا كقولك ما قام زيد زيد ومن السماوات لغة لرزقا ويجوز تعليقه برزقا لأنه بمعنى الشيء المرزوق للإنسان ويجوز كونه فى معنى المصدر كالرزق بفتح الراء فيتعلق به من السماوات والأرض فيكون شيئا مفعولا به لرزقا من أعمال المصادر النون كقوله تعالى أو إطعام فى يوم ذى مسغبة يتبنا ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ أى لا يقدرّون على شيء من إيصال نفع كرزق ودفع ضرر ولا يستطيعون الرزق فكأنه قيل لا يملكونه ولا يستطيعون أن يملكوه والضمير عائد إلى ما والمراد الأصنام اعتبر لفظ ما فى قوله لا يملك ومعناه فى قوله لا يستطيعون فجاء بضمير الجماعة المذكور العقلاء لأن الأصنام عندهم كالعقلاء ويحتمل عود الضمير للمشركين كالذى فى يعبدون أى لا يستطيعون دفع ما أراد الله ولا جلب ما لم يرد الله من رزق أو غيره وهم أحياء عقلاء متصرفون فكيف تستطيع الأصنام ذلك .

﴿ فَلَا تَضُرُّوهُمُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ لا تجعلوا له أمثالا فإنه لا يشبهه

شئ كيف تشبهون ما لا يقدر على شئ بمن يقدر على كل شئ من خلق ورزق وإحياء وإماتة وغير ذلك وكيف تشركون به ما لا يقدر على شئ وكيف تقيسونه عليه وضرب المثل تشبيه حال بحال وهو مأخوذ من قولك هذا ضريب هذا أى مثله والضرب النوع ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ﴾ أنه لا مثل له أو يعلم خطأكم في التشبيه والقياس المذكور ويعلم عظم جرمكم أو يعلم كنه الأشياء من عقاب وغيره في القياس الذي هو قولكم إن عبادة عبيد الملك أبلغ في تعظيم الملك من عبادة الملك وكانوا يقولون الأصنام عبيد الله وعبادتها تعظيم له ، ﴿ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ذلك الذي ذكر أن الله يعلمه فاتركوا رأيكم لو علمتم ما جسرتم على ذلك وإن وما بعدها تعليل للنهي أو المعنى لا تضربوا الله الأمثال لأن الله يعلم كيف يضرب المثل وأنتم لا تعلمون كيف تضربونها فعلمهم ضربها بقوله .

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا ﴾ ببدل من مثلاً وقيل إن الضرب في الأمثال بمعنى التصيير ويتعدى لاثنتين فيكون مفعولاً أولاً ومثلاً مفعولاً ثانياً ﴿ مَمْلُوكًا ﴾ لبعض الناس وهذا محرج للحر فإنه أيضاً عبد الله لكنه غير مملوك لأحد من الناس والمكاتب حر عندنا ولو لم يعط شيئاً ، ﴿ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ من التصرف في المال لعدم ملكه شيئاً مع عدم تسريح مولاه إياد وعدم إذنه له في التجري فخرج المأذون

له والمسرح ، وقال المحالفون ؛ إن المكاتب عبد ما بقى عليه درهم  
وعليه فهو خارج بقوله عز وجل لا يقدر على شيء ، روى أبو داود  
عن ابن عمرو عن رسول الله -- صلى الله عليه وسلم -- المكاتب عبد  
ما بقى عليه من مكاتبته درهم ومقابلة العبد بالمالك وجعله قسيماً له  
يدلان على أن العبد لا يملك وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وقيل يملك ،  
﴿ وَمَنْ عَطَفَ عَلَى عَبْدًا وَهُوَ نَكْرَةٌ موصوفة أى وحراً : ﴿ رَزَقْنَاهُ ﴾  
أو موصولة أى والذي رزقناه والأول أولى ليطابق عبداً ، ﴿ مِنْهُ ﴾  
أى من عندنا أو من رزقنا وفيه عمل رزق فى ضميرين مرجعهما  
واحد والظاهر عندى أنه يجوز لنا أن نقيس على ذلك إذا توصل  
العامل إلى أحدهما بحرف الجر لكثرة فى القرآن وتأويل الكثير لا  
لا يحسن ، ﴿ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ حسن جودة وكثرة ﴿ فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا ﴾  
يتصرف فيه كما يشاء ولا يعارضه أحد لله سبحانه فيمنعه وذكر السر  
والجهر كناية عن كمال ممكنه من الإنفاق منه فإن من لا يتمكن من  
شيء جهراً يفعل سرّاً مثل نفسه بالحر المالك الذى رزقه الله مالا جيداً  
كثيراً. يتصرف فيه كما شاء ومثل الأصنام عملوك عاجز عن التصرف  
أصلاً فكأنه قيل مثلكم فى إشراك الأصنام بالله كمثل من سوى بين  
العبد ومالكة وهذا لا يقبله العقل مع استواء المالك منكم والمملوك

في الجنسية وأصل الاحتياج والعجز فكيف تستوى الأصنام التي هي أعجز من العبد إذ هي جماد فالله جل جلاله القادر الغني على الإحلاق الرازق في أعظم شيء وهو العبادة، وهذا قول مجاهد والضحاك والزجاج وهو أول لمناسبة ما قبل وما بعد في تبين أمر الله والرد على أمر الأصنام . وقال ابن عباس وقتادة العبد المملوك الذي لا يقدر على شيء مثل للكافر والمرزوق رزقاً المتصرف فيه سراً وجهراً مثل للمؤمن وذلك أن الكافر محروم من عبادة الله والثواب عليها فهو كالعبد في الذلة والفقر وأنه لم يقدم خيراً فيما رزقه الله من المال فهو فقير من حسنات الصدقة كأنه لم يملك شيئاً والمؤمن مثاب بعبادة الله وحسناته فهو عزيز غني . وقال عطاء العبد المملوك أبو جهل والحر المالك أبو بكر رضى الله عز وجل عنه ، ﴿ هَلْ يَسْتَوُونَ ﴾ عبر بضمير الجماعة عن اثنين وذلك مجاز على الصحيح وقيل حقيقته أو عبر به نظراً للمعنى فإن المراد جنس العبيد الذين لا يقدرُونَ على شيء وجنس الأحرار المالكين والاستفهام توبيخ وإنكار أى لا يستوى الحر والعبد أو المؤمن والكافر أو أبو جهل وأبو بكر ، ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ على ظهور الحجة أو الحمد لله وحده لا يستحقه غيره فضلاً عن أن يستحق غيره العبادة فإنه مولى النعم كلها كامل القدرة ، ﴿ نَلَّ أَكْثَرُهُمْ ﴾ أكثر أهل مكة وأكثر

الكفار أو أكثر الناس . ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ الحجة أو لا يعلمون أن الحمد لله وحده أو لا يعلمون أنه مولى النعم فيضيفونها إلى غيره ويعبدون غيره لأجلها أو لا يعلمون ما يصيرون إليه من العذاب ثم زاد مثلاً ثانياً بقوله :

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ ﴾ ولد أخرس لا يتكلم فهو لا يفهم بنفسه ولا يفهم غيره والأخرس من لا يتكلم ولد كذلك أو حدث إليه فهو أعم من الأبكم لأن الأبكم من ولد كذلك ﴿ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ من الصنعة والتدبير لأنه كما مر لا يفهم ولا يفهم فهو عاجز عاجز تماماً وناقص نقصاً كاملاً ، ﴿ وَهُوَ كَلٌّ ﴾ ثقل المؤونة أو هو غليظ من قوالك كل السيف إذا غلظت شفرته وكل وكل اللسان إذا عى ﴿ عَلَى مَوْلَادُ ﴾ أى على من ينقضى له ما يحتاج إليه ويتضرر به ولا ينتفع منه بشيء ﴿ أَيْنَمَا يُوجَّهْ ﴾ أى يرسله فى جلب نفع أو دفع ضرر ولو لنفسه ، وقرأ ابن مسعود أينما يوجه بالبناء للمفعول وهاء واحدة وقرئ يوجه بضم الياء وإسكان الواو وكسر الجيم بمعنى يتوجه كما قرئ أينما توجه بفتحات على الماضوية ، ﴿ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ ﴾ بشيء حسن من جلب أو نفع فضلاً عن أن يأتي به بلا توجيه وذلك كناية عن كونه لا يتوجه أصلاً إلى ما وجه إليه

فضلا عن أن يأتي بخير لأنه يفهم ولا يفهم فكيف يفهم التوجيه حتى يتوجه وإن فرضنا أنه توجه وفهم فهو لا يأتي بخير، وفي الكلام حذف تقديره والله أعلم والآخر يبلغ النطق مستقل بنفسه يعجب النفع ويدفع الضر ودل على ذلك قوله عز وجل ﴿هَلْ يَسْتَوِي هُوَ﴾ أي ذلك الأبكم الكل الذي لا يأتي بخير وذلك مثل للأصنام إذ لا تخطئ وتضر ولا تنفع ولا تعقل وهي ثقيلة على من يعبدونها بالنقل والخدمة والذبح لها وقيل هو أبو جهل، ﴿وَمَنْ يَأْمُرْ﴾ غيره، ﴿بِالْعَدْلِ﴾ الشامل للفضائل فهو نافع الناس بأمره به، ﴿وَهُوَ﴾ في نفسه، ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ سيرة حسنة من دين ومكارم الأخلاق في نفسه ولغيره ولذلك استقام له الأمر بالعدل وهذا مثل لله وليس المراد أنه يوصف بالسيرة ومكارم الأخلاق وهو مقابل للأصنام ، وقيل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو مقابل لأبي جهل وقيل الأبكم الكافر والأمر بالعدل المؤمن وقيل الأبكم أبي ابن خلف ومن يأمر بالعدل حمزة وعثمان بن مضعون رضي الله عنهما زاد قومنا عثمان بن عفان ، وقيل هو والأبكم مولى له بأمره بالإسلام ويأمره المولى بالإمساك عز النفقه ويجوز أن يكون الصراط المستقيم كناية عن أنه لا يتوجه إلى مطلب إلا بلغه بأقرب سعي لاستقامة طريقه إليه بل هذا أنسب بقوله لا يأتي بخير فيكون قابل تلك

الصفات بالعدل والكون على صراط مستقيم لأنهما من أكمل ما يقابلها والاستفهام كما مر إنكار وتوبيخ .

﴿ وَٱللَّهُ ۙ وَحْدَهُ لَٱلْغَيْبِ ﴾ ، ﴿ غَيْبٌ ۙ أَى علم غيب . ﴾ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ ۙ أَى علم ما غاب فيهن عن العباد ولم يحسوه ولم يدل عليه  
محسوس وقيل غيبهن قيام الساعة لأنه لا يعلم أحد بوقته على التعيين .  
﴿ وَمَا أَمَرَ السَّاعَةَ ۙ سَاعَةَ مَوْتِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ أَوْ سَاعَةَ بَعْثِهِمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ  
أَوْ ذَلِكَ كُلَّهُ أَى ما أمرها فى السرعة والسهولة ﴾ إِلَّا كَلَمَحَ الْبَصَرِ ۙ  
فتح العين أو إطباق الجفن الأعلى عليها فكما أن فتح العين أو إغلاقها  
لا يحتاج فيه إلى زمان طويل ولا يستصعب كذلك أمر الساعة سهل  
عند الله إذا أراد أن أوجده فى أقل زمان . قال الزجاج أو أن أمر الساعة  
وإن تراخى عندكم قريب عند الله كلمح البصر وهذا مبالغة فى  
استقرايه والبصر العين ويجوز كونه بمعنى النظر والرؤية أى كاختلاس  
الرؤية ، ﴿ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ۙ أَى بل هو أقرب من لمح البصر قاله الفراء  
قأو فيه للإضراب كبلى وقيل للإيهام وقيل للشك مصروفاً إلى الرأى  
أى لو اتفق أن يقف على ذلك أحد لكان من السرعة بحيث يشك هل  
هو كلمح البصر أو أقرب ، وقيل للتخيير أى إن شاء الله أوقعه كلمح  
البصر وإن شاء أوقعه أقرب . والمشهور أن مجيء أو للتخيير أو الإباحة .

مختص بالطلب ولم يشترط ابن مالك في شرح الكافية ولا سيبويه فيما حكاه ابن الشجرى الطلب ولا يصح ذلك عن سيبويه وتفسير الأقربية أن يكون أمر الساعة نصف زمان لمح البصر أو ثلثه أو ربعه أو غير ذلك ككونه الآن الذى يبتدىء فيه . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ فهو قادر على إماتة الخلائق دفعة وإحيائهم دفعة كما قدر على إيجادهم شيئاً فشيئاً ودل على قدرته بقوله جل جلاله .

﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونٍ ﴾ وقرئ بكسر الباء ، ﴿ أُمَهَاتِكُمْ ﴾ وقرأ الكسائى بكسر الهمزة تباشراً للنون فإذا ابتدأ بأمهات ضمها وقرأ حمزة بكسرها وكسر الميم باتباع الهمزة للنون والميم للهمزة وإذا ابتدأ بأمهات ضم الهمزة وفتح الميم ، هذا ما نسب إليهما ويحتمل أنهما قرآ باغنة كسر الهمزة فلا يخلف كسرها وصلاً ووقفاً والهاء زائدة وشذت زيادتها في المفرد كقوله أمهتى خندف واليامس أى وجملته قوله تعالى ﴿ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ حال من كاف أى اخرجكم من بطون أمهاتكم غير عارفين شيئاً ما مستصحبين جهل الجماد الذى هو أصلكم ، ( وَجَعَلَ لَكُمُ ) الواو عاطفة سابق على لاحق فان جعل السمع والأبصار والأفئدة متقدماً على الإخراج ويحتمل أن تكون عاطفة لاحق على سابق باعتبار أن الانتفاع بالسمع والبصر والغوادر إنما هو بعد الإخراج



فكأنها لم تجعل إلا بعده أو بتقدير محذوف أى وجعل لكم سمع السمع ونظر الإبصار وفهم الأفئدة أو منافع السمع والأبصار والأفئدة ويحوز كون الواو للجمال المحكية بلا تقدير قد على مذهب وبتقديرها على آخر أى أخرجكم وقد جعل لكم قبل الإخراج ﴿ السَّمْعَ ﴾ أى قوة فى الأذن تدرك الأصوات بعد أو نفس الأذن أو نفس الإدراك للأصوات وهذا مختص بما بعده وذلك لتسمعوا دلائل الكتاب والعنة ومصالح معاشكم ﴿ وَالْأَبْصَارَ ﴾ العيون أو القوى المركبة فيها المدركة للألوان ألوان على الواقعة على الأجسام لتبصروا بها نعم الله سبحانه وكبر أجسامكم بعد صفرها وحدث ما يحدث فيكم وعجائب ومصنوعات الله سبحانه وتعالى فتستدلوا بها على وجوده ووحدانيته وكمال قدرته ﴿ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ جمع قلة لفؤاد والمراد الكثرة ولم يسمع لفؤاد جمع كثرة أى والقلوب لتفهموها بها عظمة الله ودلائل الكتاب والسنة ومصالح معاشكم ودلائل الوحدانية وكمال القدرة وعلى كل حال قد انتقلتم من الجهل الذى أخرجتم عليه من بطون أمهاتكم إلى العلم بهذه الحواس التى هى العيون والأذان وسائر الأعضاء التى تدرك جزئيا الأشياء وتتنبهون بقلوبكم لمشاركات ومباينات بين الأشياء يتكرر الإحساس حتى تحصل لكم علوم بدئية تتوصلون بها إلى علوم كسبية بالنظر فيها وعلى

كل حال قد أخرجكم من ضيق البطون إلى السعة ومن الجهل والردالة إلى العلم والإنعام بتكميل الأعضاء ومنافعها وسائر النعم فالآية تتضمن استدلالاً على القدرة كأمر وتتضمن امتناناً بالنعم واستدعاءً للشكر كما صرح به في قوله جل وعلا . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ أى لتشكروا ما يتعاقب عليكم من النعم وما يترادف بالإيمان واستعمال هذه الجوارح وغيرها في العبادة .

﴿ أَلَمْ يَرَوْا ﴾ ضمائر الخطاب قيل هذا وضمير الغيبة في هذا، كلها للمشركين وقرآء ابن عامر وحمزة ويعقوب ألم ثروا بالمشاة فوق خطاباً لهم تأكيداً في وعظهم على طريق الالتفات أو خطاباً للناس عامة ، ﴿ إِلَى الطَّيْرِ ﴾ عدى يرى يلى لتضمنه معنى الامتداد والتوجيه أى ألم تمتد أبصارهم أو لم يوجهوها إلى الطير : ﴿ مُسَخَّرَاتٍ ﴾ حال من الطير أى مذلات للطيران بما خلق لها من الأجنحة والأسباب الموافقة للطيران . ﴿ فِي جَوْ السَّمَاءِ ﴾ في الهواء المتباعد من الأرض إلى جهة السماء ومثله اللوح والسكك أبعد منهما . كذا قيل والظاهر أن الجو الهواء بين السماء والأرض قرب أو بعد ، وقال بعض الحبو ما يلى الأرض منه . وعن كعب الأحبار رضى الله عنه الطير ترتفع في الجو اثني عشر ميلاً ولا ترتفع أكثر من ذلك . ﴿ مَا يُمَسِّكُهُنَّ ﴾ أى الطير في

قهبضهن وبسطهن ووقوفهن في الجو ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ بقدرته. فإن طبع أجسامها لثقلها يقتضى سقوطاً إذ لا شيء يتعلق به فوقها ولا شيء تعتمد عليه تحتها ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من تمكين الطير بالطيران في الجو وإمساكها فيه مع أن طبعها الوقوع ﴿لآيَاتٍ﴾ على أن لها مديناً أمسكها بالقدره وذلك لما يصدر منها. ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ خصوا بالذكر لأنهم المنتفعون بتلك الآيات تفكيراً واعتباراً .

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾ موضعاً تسكنون فيه وقت إقامتكم في الحضر كالبيوت المتخذة من الحجر والمدر ومن للتبعض ، فإن من البيوت ما لا يعد للسكنى بل يخزن فيه المال وينزل فيه متاع الضيف ودابته أو دوابكم أو دواب غيركم بل بعض البيت الواحد لا يسكن مثل ظهره وما ليس صالحاً للسكنى منه ويجوز أن يكون المعنى من جنس بيوتكم ويجوز كون أن للبيتان المقدم على المبين وهو السكن، أى جعل لكم سكيناً هو بيوتكم والسكن فعل بفتحين بمعنى مفعول كنجا بمعنى منجو أى مسلوخ بمعنى ما يسكن ويصلح أن يكون مسكوناً من السكون في موضع بمعنى اللبس فيه وهو الظاهر هنا أو من السكون إلى كذا أى الاطمئنان إليه لألفه كما يسمى من تألفه بالسكن ولا يخفى أن بيت الإنسان أيضاً مألوف ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ

يُجْلَدُ الْأَنْعَامُ بِيُوتًا ﴿ كَالْخِيَامِ وَالْقِيَابِ وَالْأَخْبِيَةِ وَالْمَسَاطِيطِ الْمُتَخَذَةِ  
 مِنَ الْجُلُودِ الْمَدْبُوعَةِ وَغَيْرِ الْمَدْبُوعَةِ وَالْمَصْبُوعَةِ وَغَيْرِ الْمَصْبُوعَةِ وَيَجُوزُ  
 أَنْ يَرَادَ بِالْبُيُوتِ أَنْوَاعُ الْبُيُوتِ الْمُتَخَذَةِ مِنْ نَفْسِ الْجُلُودِ كَمَا ذَكَرْنَا  
 وَمَا يَنْبَغُ عَلَيْهَا مِنْ صُوفٍ وَوَبَرٍ وَشَعْرٍ فَإِنْ مَا يَنْبَغُ عَلَى الْجِلْدِ يَصْدُقُ  
 عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنَ الْجِلْدِ . ﴿ تَسَخِّفُونَهَا ﴾ تَجْدُونَهَا خَفِيفَةً أَوْ تَعْتَقِدُونَ  
 خِفَتَهَا أَوْ تَعْدُونَهَا خَفِيفَةً وَهِيَ كَذَلِكَ يَخْفُفُ عَلَيْكُمْ حَمْلُهَا وَنَقْلُهَا  
 ﴿ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ ﴾ ارْتِحَالِكُمْ لِلْسَفَرِ مِنَ الْحَضَرِ لَتَجِرَ أَوْ جَلِبَ نَفْعٌ أَوْ دَفْعٌ  
 ضَرٌّ أَوْ مِنْ مَوْضِعٍ فِي الْبَادِيَةِ إِلَى آخِرِ لَطْلُبِ مَاءٍ أَوْ نَبَاتٍ أَوْ غَيْرِهِمَا مِنْ  
 الْمَنَافِعِ أَوْ دَفْعِ ضَرٍّ فَلَا يَشُقُّ عَلَيْكُمْ حَمْلُهَا وَالْإِنْتِقَالَ بِهَا . وَقُرَأَ الْكُوفِيُّونَ  
 وَابْنُ عَامِرٍ بِإِسْكَانِ الْعَيْنِ وَذَلِكَ لِغَتَانِ ﴿ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ ﴾ يَخْفَفُ عَلَيْكُمْ  
 إِذَا أَهَمَّتْكُمْ فِي سَفَرٍ أَوْ حَضَرَ فِيهَا وَضَعَهَا فِي الْأَرْضِ أَوْ ضَرَبَهَا ﴿ وَمِنْ  
 أَصْوَابِهَا ﴾ أَصْوَابُ الْأَنْعَامِ الضَّائِنُ مِنْهَا فَقَطْ وَأُضِيفَ إِلَيْهَا لِأَنَّ الضَّائِنَ  
 مِنْ جَمَلَتِهَا، ﴿ وَأَوْبَارِهَا ﴾ أَوْبَارُ الْأَنْعَامِ وَإِنَّمَا الْوَبَرُ الْإِبِلُ مِنْهَا فَقَطْ  
 وَأُضِيفَ لِلْأَنْعَامِ لِأَنَّ الْإِبِلَ مِنْهَا ﴿ وَأَشْعَارِهَا ﴾ أَشْعَارُ الْأَنْعَامِ وَإِنَّمَا الشَّعْرُ  
 لِلْمَعَزِ مِنْهَا وَأُضِيفَ إِلَى الْأَنْعَامِ لِأَنَّهُ مِنْهَا، ﴿ أَثَانًا ﴾ مَا يَلْبَسُ وَيُقَرَّشُ  
 وَيَتَغَطَّى بِهِ وَيَجْعَلُ سِتْرَ الْبَيْتِ أَوْ غَيْرِهِ وَجَلَالًا لِلدُّوَابِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ .  
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْأَثَانُ الْمَالُ وَهُوَ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ لِبَاسٍ وَفِرَاشٍ وَغِطَاءٍ

وستر وجلال وغير ذلك وما يتجر من أثمان ذلك ببيع واكتراء ومن أثمان الصوف والوبر والشعر غير معموله ، وقال مجاهد الأثاث المتاع أى ما يتمتع به أو نفس التمتع فإن فسرنا متاعاً بعده بما فسر به كان عطفه عليه تفسيراً على قوله ، وإن فسرنا أحدهما بما يتمتع به والآخر بالتمتع لم يكن تفسيراً ، وقال ابن قتيبة وأبو زيد الأنصاري الأثاث المال كله فيشمل ما ذكرناه وما يشتري به من دابة وعبد وغيرهما ، وقيل الأثاث ما ينتفع به في البيت ، ومتاعاً ، ما يتمتع به أو ما يتجر به أو تمتعاً وذكر بعض أن الأثاث ما كثر من الأثاث البيت وحوائجه وغير ذلك من قولك أث به الشعر أو النبات ، أى كثر والتف والمتاع ما ينفع في البيت خاصة ، قال أبو زيد الأثاث وأحد أثاثه ، وقال غيره : لا واحد له من لفظه ، إلى حين متعلق بمتاعاً لأنه إما بمعنى تمتعاً أو ما يتمتع به والمراد بالحين حين انقضاء أوطاركم أو حين الموت أوحين فناء ذلك ورثته وبلاه أوزمان مديد لأن ما يعمل من صوف أو وبر أو شعر يبقى مدة مديدة لصلابته وقوته وقيل يوم القيامة وما جعل الله سبحانه وتعالى من قطن وكتان أكثر نفعاً وألين وأكثر من الوبر والشعر ولكن خافهم بما يليق بهم في الخطاب ويعرقونه فإنهم أعراب بادية أصحاب ماشية أصحاب صوف ووبر وشعر كما قال :

وننزل من السماء من جبال فيها من برد فإن الثلج أكثر لكنهم لا يعرفونه أو لم يذكر القطن والكتان إعرافاً عما هو لذة وشرف ولباس عباد الله الصالحين إنما هو الصوف وما خشن ، قال ابن العربي في قوله تعالى لكم فيها دفء دليل على لباس الصوف فهو أولى لباس وهو شعار المتقين ولباس الصالحين وإشارة الصحابة والتابعين واختيار الزاهدين والعارفين وإليه نسب جماعة من الناس الصوفية لأنه لباسهم في الغالب ، انتهى .

﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ۖ مِنْ شَجَرٍ وَجِبَالٍ وَأُبْنِيَّةٍ وَسَحَابٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ كَثِيرًا فِي الْأَرْضِ ۖ ظَالِلًا ۖ يَتَّقُونَ ۖ بِهَا حَرُّ الشَّمْسِ وَهِيَ جَمِيعُ ظِلٍّ وَمَا جَعَلَهُ يُقَى الْبَرْدُ أَكْثَرُ وَأَعْظَمُ نَفْعًا لِأَن تَحْمِلَ الْحَرُّ أَهْوَنَ مِنْ تَحْمِلِ الْبَرْدِ وَلَكِنَّهُمْ لَمَّا كَانَتْ أَرْضُهُمْ حَارَةً خَاطِبُهُمْ بِمَا يَسْتَظِلُّونَ بِهِ عَنِ الْحَرِّ وَكَذَا الْكَلَامُ فِي قَوْلِهِ نَعْدُ تَقِيكُمْ الْحَرَّ مَعَ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ لَمْ يَقُلْ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَالْبَرْدَ لِذِكْرِ الْوَقَايَةِ عَنِ الْبَرْدِ فِي أَوَائِلِ السُّورَةِ إِذْ قَالَ لَكُمْ فِيهَا دَفْءٌ فَحَذَفَهُ هُنَا لِذِكْرِهِ وَلِلْعَلْمِ بِهِ وَأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِحَرٍّ أَوْ بَرْدٍ بِإِظْلَالٍ مَا يَشْرَفُ عَلَيْكَ وَبِقِيَّتِكَ مَا يَضُرُّكَ مِنْ حَرٍّ أَوْ بَرْدٍ ۖ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ۖ يَجْمَعُ كَنْزٌ وَهُوَ مَا يَخْتَفَى

فيه من بيت منحوت في جبل وغار والاكتنان بالبيوت المنحوتة في الجبال وبالعيران والشجر ونحو ذلك يمرض للأغنياء إذا خرجوا بلا بيوت أو خرجوا بها ثم إذا تفصلوا عنها ويطابق الفقراء الذين لا بيوت لهم ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مَّرَاقِبَ ﴾ ثيابا من الصوف والكتان والقطن أو غير ذلك وهو جمع مربال وهو الثوب مطلقا من جبة أو قميص أو شملة أو سراويل وغير ذلك ﴿ تَقِيكُمْ ﴾ تمنعكم ﴿ الْحَرَّ ﴾ والبرد وتقدير في البرد بيان للواقع واشتهر أنه من حذف العاطف والمعطوف في النحو، وبحث فيه ابن هشام بأن الحذف الذي يلزم للنحوي النظر فيه هو ما اقتضته الصناعة وذلك أن يجد خيرا بدون المبتدأ أو بالعكس أو شرعا دون جزاء أو بالعكس أو معطوفا دون معطوف عليه أو معمولا دون عامل نحو ليقولن الله ونحو قالوا خيرا ونحو خير عافاك الله وأما قولهم في نحو سراويل تقيكم الحر أن التقدير والبرد وفي تلك نعمة تمنها على أن عبادت بني إسرائيل أن التقدير ولم تعبدني ففضول في علم النحو وإنما ذلك للمفسر انتهى. وخص الحر بالذكر لما مر أو لأن وقاية الحر كانت عندهم أهم لأن بلاد الحجاز حارة وما يهمهم البرد لكونه يسيرا يحتملونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لبس ثوبا جديدا فقال الحمد لله الذي كساني

ما أوارى به عورتي وأتجمل به في حياتي ثم عمد إلى الشوب الذي خلق فتصدق به، كان في كنف الله وفي حفظ الله وفي ستر الله حيا ومينا رواه الترمذي عن عمر رضي الله عنه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - ما اشترى عبد ثوبا بدينار أو نصف دينار فحمد الله عليه إلا لم يبلغ ركبته حتى يغفر الله له، رواه الحاكم عن عائشة **﴿ وَمَرْيَمَ ﴾** دروعاً من خليد وما يلبس للحرب **﴿ تَقِيكُمْ بِأَنفُسِكُمْ ﴾** حربكم أو أن يصيبكم السلاح **﴿ كَذَلِكَ ﴾** أي كإتمام هذه النعم التي تقدمت أو كما خلق هذه النعم **﴿ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ ﴾** أي يتم نعمته عليكم كما رأيتم أوتيم عليكم نعمته بالدين والإتمام هو بعثه محمداً - صلى الله عليه وسلم - يأمُر بالدين **﴿ لَعَلَّكُمْ تَسْلِمُونَ ﴾** تؤمنون إذا نظرتم في النعم وفيما يقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أو تنقادون لحكمه وتخلصون العبادة والألوهية لله سبحانه وتعالى والخطاب لأهل مكة والمضارع في يتم نعمته للحال وتسلمون للاستقبال. وقرأ ابن عباس تسلمون بفتح الثاء واللام من السلامة أي تنجون من العذاب إذا شكرتم وآمنتم أو من الشرك أو تنجون من الجراح بلبس السراويل التي هي الدروع في الحرب. وهو المروي عن ابن عباس .

**﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾** أعرضوا عن الإيمان بك والنظر في النعم والآيات



والجواب محذوف أى فلا يضرك إعراضهم أو توليهم . هو مسبب  
 أنيب عنه سببه وهو قوله عز وجل ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْحَبِيثُ ﴾  
 وهو علة لذلك الجواب أى لا يضرك لأنه ليس عليك إلا التبليغ  
 فبلاغ اسم مصدر أو أن يبلغهم منك ما أمرت به فهو مصدر والمبين  
 من إبان اللازم أى البلاغ الواضح أو من إبان المتعدى أى البلاغ  
 الموضح لما أبهم عنهم قبل ذلك منسوخ بالقتال والظاهر أنه ليس  
 المراد فيه النهى عن القتال فضلا عن أن ينسخ به بل المراد به أنك  
 قد قضيت ما عليك فلا يلحقك من تقصيرهم شيء .

﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ﴾ أى نعمه التى عددها فى هذه السورة وغيرها  
 يعترفون بأنها منه ( ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا ) بعبادة غير الله سبحانه وتعالى فإن  
 عبادة غيره بمنزلة قولهم أنها ليست من الله سبحانه وتعالى بل يقولون  
 هى شفاعة آلهتنا أو بسبب كذا كقولهم مطرنا بنوء كذا أو ينكرونها  
 بعدم شكرها أو بقولهم ورثنا من آبائنا إذا قيل لهم تصدقوا منها  
 وامثلوا أمر الله وقيل بقولهم لولا فلان لما كان كذا وقيل نعمة الله  
 بنبوته محمد ورسالته - صلى الله عليه وسلم - يعرفونها بالمعجزات  
 ثم ينكرونها عنادا وشم للتراخي فى الذى هو معنى الاستبعاد دلت على  
 أن إنكارهم بعد المعرفة بعيدا فى العقل غريب شبه هذا البعيد بالمهملة

بين فعلين، فعبر عنه بـثم الموضوع لها وإنما يكون قول الإنسان لولا فلان لكان كذا إذا لم يعتقد أنه من الله ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾ الجاحدون لرسالة محمد - صلى الله عليه وسلم - وللنعم عنادا وعبر بالأكثر لأن منهم أطفالا ومجانين وذاقصى العقل بحيث لا يكلف وذلك على أن الضمير لكفار مكة ومن يتعلق بهم لكن بدون قيد الكفر، كأنه قيل أكثركم أي الفريق المكى والقرشي أو عبر بالأكثر لأن بعضا فرط في النظر فلم ينظر أو نظر نظرا ضعيفا فلم يصدق عليه في اللغة أنه جاحد ولو صدق عليه شرعا أو عبر بالأكثر مريدا به الجاحد المعاند وبعضهم ليس معاندا بالبحود ولو جحد وكفر وقيل أراد بالأكثر لكال كما هو أحد أوجه في قوله تعالى بل أكثرهم لا يعلمون .

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ﴾ أي واذكر يوم نبعث للشهادة أو خوفهم يوم نبعث للشهادة فيوم مفعول به لمحذوف أو يحقيق بهم ما يحقيق من الدل والعذاب يوم نبعث ويقعون في أمر عظيم يوم نبعث فيوم ظرف وذلك اليوم يوم قيام الناس من قبورهم والبعث الإقامة من القبر أو من بين الناس في المحشر أي ويوم نبعث ﴿مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ يشهد غلبتها ولها بآياتان من آمن منها وكفر من كفر منها وبالتبليغ وهو

نبيها ويجوز أن يبعث الله شهودا مع الأنبياء من الصالحين قيل إن شهداء كل أمة يشهدون لرسولها بالتبليغ وكما قال بعض الصحابة إذا رأيت أحدا على معصية فانه فإن أطاعك وإلا كنت شهيدا عليه يوم القيامة وإن قلت كيف يقال على الوجه الأول ويوم نبعث من القبر شهيدا من كل أمة مع إيهام أن الأمة لا تبعث قلت لا إيهام لأن البعث إنما هو لجزائهم بما عملوا فبعثه دليل على بعثهم، ولأن السياق وغيره من الآتى نص في بعثهم ولكن خص بذكر البعث لمزيتة ونظم أمر الشهادة بعده ﴿ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في الاعتذار لأنه لا عذر لهم وفي الكلام أصلا وذلك في بعض مواطن المحشر ولا اعتذار ولا كلام يومئذ إلا بإذن وليس كاليوم فتح الله للناس باب الكلام فتحاً كلياً ويجوز أن يراد بعدم الإذن لهم الإشارة إلى أنه لا حجة لهم ولا عذر وقيل لا يؤذن لهم في الرجوع إلى الدنيا وقيل لا يؤذن لهم في معارضة الشهود معارضة صحيحة فمعارضتهم إن وقعت كلاماً معارضة لأنهم يفتضحون فإنهم إذا كذبوا الأنبياء في التبليغ يعد شهادة الأنبياء عليهم كذبهم فتشهد عليهم الشهداء والصلحاء وإن كذبوا الشهداء والصالحين أقام لهم الله ما يصحح شهادتهم وقيل لا يكذبون الشهود من الأنبياء والشهداء والصالحين أصلاً بل يقرون بما شهدوا به عليه، وثم للتراخي

منزلة منهم من الاعتذار والكلام والرجوع إلى الدنيا عن منزلة شهادة  
من يشهد عليهم يومئذ في العظم فإن منهم من ذلك أشد إيقاعا في الهم  
والغم من الشهادة عليهم لأنه قنات كل ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ السين  
والتاء للطلب والعتي الرضى، أى لا يطلب منهم أن يوقعوا الله الرضى  
أى أن يفعلوا ما يرضى به الله عنهم بل يبقينهم في عدم الرضى عليهم  
أو العتي الرجوع إلى ما يرضى به أى لا يطلب ذلك منهم ولا يجدونه  
ولا يقبل عنهم لأن الآخرة ليست بدار الأعمال بل دار ثواب وعقاب  
ولا رجوع إلى الدنيا بعد وصول ذلك اليوم أو السين والتاء للتأكيد  
كأنه قيل ولا هم يعتبون أى لا يكفيهم الله ما عاتبهم الرسل وغيرهم  
عليه في الدنيا أو في الآخرة أيضا بالشهادة عليهم أو ما من شأنه أن  
يعاتبهم الله عليه، أو ما عاتبهم عليه عتاب توبيخ وقطع عذر، يقال  
أعنته إذا كفيته ما عقب فيه كما يقال شكوت إليه فأشكاني أى  
كفاني المهم الذى شكوت إليه به أو السين والتاء باقيتان على الطلب  
العتي الغضب والهمزة من أعتب الرباعى للسلب أى لا يطلب منهم  
إزالة الغضب الواقع عليهم من الله جل جلاله بالتوبة وليس ذلك  
خارجا في المعنى عما رجح بعضهم من قول الطبري أن المعنى لا يعطون  
الرجوع إلى الدنيا فتقع منهم توبة وعمل ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾

كفروا أو ظلموا أنفسهم بالشرك والمعاصي ﴿الْعَذَابَ﴾ عذاب جهنم ورؤيته  
المباشرة له ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ أى العذاب والجملة جواب إذا  
لا كما قيل إن إذا معطوف على يوم بالأوجه السابقة فيه أو يقدر أنه  
عامل كعامل يوم لما فى ذلك من إخراجها من الصدر والشرط مطلقا  
وعن الظرفية إذا جعلت مفعولا به بالعطف على المفعول أو بتقدير عامل  
﴿وَلَا هُمْ يُنْتَظَرُونَ﴾ يؤخرون عن العذاب بأن يبقوا فى جهنم غير معذبين  
أو يخرجوا منها، كل ذلك لن يكون وقيل المعنى إذا رأوا العذاب  
بأعينهم بعد سوقهم إليه أو مجيئه ليخلفهم ولم يهل عنهم وقيل  
المعنى لا يردون إلى الدنيا ليؤمنوا ويعملوا صالحا .

﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ﴾ أى أضنامهم التى يدعون  
أنها شركاء لله وإضافتها إليهم بعنوان لفظ الشركة للملازمة وكونهم  
هم المسمين لها بشركاء لله فى العبادة والحرث والأنعام تعالى عن الشركة  
أو المراد بالشركاء الشياطين فإنها تشاركهم فى الأموال والأولاد، وفى  
الكفر بحملهم على الكفر يعرف كل إنسان الشيطان الذى كن يضلّه  
فى الدنيا ﴿قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ﴾ نطلبهم فى  
قضاء الحوائج أو نعبدهم أو نطيعهم فيما أمر وتابه من المعاصي والكفر  
وهذا الأخير إذا فسرنا الشركاء بالشياطين ويحتمل أيضا أن يكذبوا

على الأصنام، أمرتهم بالشرك والمعاصي فطاعوها وإنما قالوا ما ذكر الله عنهم حين رأوا شركاءهم اعترافا بخطأهم في ذلك ولا ينفعهم ذلك الاعتراف أو التماساً بأن يلقي العذاب على الشركاء كله أجمع، لأنها المعبودة والآمرة بالعبادة أو المطاعة والآمرة بالطاعة أو المدعوة في الحوائج والآمرة بالدعاء فيها أو التماساً أن يلقي عليها شطر العذاب لذلك أو أكثره فيخفف عنهم وتذنبها لها ﴿فَأَلْقُوا﴾ أي طرحوا ﴿إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ الواو في ألقوا للشركاء فإن كانت الشياطين فظاهر وإن كانت الأصنام فإن الله سبحانه وتعالى ينطقها ويقدرها على إلقاء القول والهاء في إليهم للمشركين وهم الذين ظلموا وإنكم لكاذبون مفعول للقول أو لألقوا فإن إلقاء القول قول وهو أولى ولا سيما أن أعمال المصدر المقرون بآل شاذ أي فقالت الأصنام أو الشركاء إنكم ليكاذبون في قولكم إننا شركاء لله سبحانه وتعالى أو في قولكم إنكم عبدتمونا حقيقة، وإنما عبدتم أهواءكم كقوله عز وجل كلا سيكفرون بعبادتهم وقوله تعالى: ما كنتم إيانا تعبدون أو في قولكم إنا حملناكم على الكفر والمعاصي وألزمناكم إياها كقوله سبحانه وتعالى: وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي، وهذان الوجهان في الشياطين ولا مانع منه أيضاً في الأصنام أو تقول الأصنام إنكم كاذبون

في ادعائكم إنا أمرناكم بعبادتنا أو بطلبنا أو بطاعتنا ولمنا نتكلم حتى نأمركم وفي مواجهة الأصنام أو الشياطين لهم بذلك ازدياد غم وحسرة وغاية حقارة وذلة وقيل الواو في ألقوا عائد إلى المشركين والهاء في إليهم إلى الشركاء أى كاذبون في الدنيا غارون لنا وعليه فتكون الفاء غير سببية وما ذكرته أولى .

﴿ وَالْقَوَا ﴾ أى المشركين وهم الذين ظلموا ﴿ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ ﴾ الخضوع لله والانقياد لحكمه بعد الاستكبار في الدنيا ولم تغن عنهم شيئا من دفع العذاب ولا من رد إلى الدنيا لإقامة حدود الله ﴿ وَضَلَّ ﴾ ضاع وبطل وما ضاع فهو غائب ﴿ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ من أن من شركاء وإنهم يشفعون لهم .

﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا ﴾ منعوا الناس ﴿ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ دينه ﴿ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا ﴾ أى كتبنا لهم عذابا زائداً أو أوقعنا عليهم عذابا زائداً على تنزيل المستقبل بمنزلة الواقع تصوير له ليهاب أو يؤخذ الحذر عنه وذلك العذاب المزيد عقارب وحيات لها أنياب كالنخل الطوال قاله ابن مسعود. وقال ابن عباس رضى الله عنهما ومقاتل هو خمسة أنهار من نحاس مذاب كالنار يعذبون في ثلاثة منها قدر الليل وفي اثنين قدر النهار وقال عبد الله ابن عمر وابن العاص حيات وعقارب في أسراب

أى على سواحل جهنم إذا فر الكافر إلى الساحل خرجت الحيات والمقارب  
 فينفر إلى النار وتتبعه حتى يحسون حر النار وقال سعيد بن جبير  
 حيات كالنوق العظام وعقارب كالبغال إذا لسمت إحداهن كافرا  
 وجد إحمتها أربعين عاما وقيل الزمهير يخرجون إليه من النار وهو  
 أشد عليهم حتى أنهم يستغيثون منه بالنار فيرجعون إليها . وقال الحسن  
 يضاعف لهم العذاب من جنس ما هم فيه ﴿ فَوْقَ الْعَذَابِ ﴾ أى عذابا  
 فائقا فى الشدة على العذاب الذى استحقوه بكفرهم أنفسهم ﴿ يَمَّا  
 كَانُوا ﴾ ما مصدرية أى بكونهم ﴿ يُفْسِدُونَ ﴾ وإفسادهم هو صدهم الناب  
 عن دين الله .

﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ وهو نبيهم  
 فإن نبي كل أمة بعث منهم والأنبياء أعدل الشهود والكلام هنا كالكلام  
 فى ما مر معنى وإعرابا وإنما إعادة تأكيد أوزيادة تهويل ولزيد يذكر قوله  
 من انقسم فإن من كان من نفس المشهود عليه أعرف بحاله فهو  
 أقوى شهادة ليزيد بذكر قوله ﴿ وَجِئْنَا بِكَ ﴾ يا محمد ﴿ شَهِيدًا  
 عَلَى هَؤُلَاءِ ﴾ الكفرة من أمتك للعقاب والمؤمنين للثواب أو أعاد ذكر  
 ذلك على أن المراد بالشهيد فى أحد الموضعين نبي كل أمة وفى الآخرة  
 صلحاؤها الذين يشهدون عليها فإذا قلناه فى الموضع الأول إن المراد



الأنبياء وفي الثاني سلاحاؤهم كان ذكر قوله وجئناك إلى آخره زيادة على ما أريد في الموضع الثاني وإذا عكس ذلك كان ذكره بيانا للشاهد والمشهود عليه في هذه الأمة ولك أن تقول المراد في أحدهما النبي والصالح وفي الآخر أحدهما فقط ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ كلام مستأنف أو حال محكية أو جئنا بك شهيدا عليهم والحال إنا نزلنا عليك القرآن ﴿تَبَيَّنَّا﴾ تبيننا ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ من أمر الدين فلا يبتغى المرء كفر عذر والجملة الماضية الواقعة حالا إذا كانت مثبتة قيل لابد من قد معها ظاهرة أو مقدرة وقيل تصح بلا قد والتبيان مصدر بين وقيل مصدر يان وأجاز الزجاج فتح تاءه في غير القرآن وهو الذي يقاس عليه عند من قال بقياس تفعال، والكسر محفوظ في بعض الأسماء كهذا وتلقاء وتمساح وإن قلت ليس في القرآن بيان كل شيء قلت فيه بيان كل شيء إذا أنزل الله سبحانه وأمر فيه رسوله أن يبين للناس ما أنزل فيه كما قال تعالى :وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ فإِنْ بعضا من الدين مفصل فيه وبعضا مفصل في السنة وبعضا في القياس وبعضا بالإجماع وكل من القياس والإجماع مأخوذ من السنة الموكول إليها الأمر في القرآن فكأنهما مأخوذان من القرآن ﴿وَهَدَىٰ﴾ هدى الضلالة هدى تسليم وإرشاد فهو يعم الشقى والسعيد .

﴿وَرَحْمَةً﴾ إِنْعَامًا بِهِ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ أَيْضًا وَحَرَمَانِ الشَّقَى إِنَّمَا هُوَ لَتَقْصِيرِهِ  
 ﴿وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ خَاصَّةً وَقِيلَ رَحْمَةٌ لِمَنْ آمَنَ بِهِ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ  
 وَقِيلَ هَدَى عَصْمَةَ لِلْمُسْلِمِينَ وَرَحْمَةٌ لَهُمْ وَبُشْرَى لَهُمْ وَهَذَا يَتِمُّ عَلَى كَوْنِ  
 نَزْلِنَا مِثْلَانْفَةً .

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ الْإِتْيَانُ بِالْقَدْرِ الْوَاجِبِ مِنَ الطَّاعَاتِ فَإِنْ  
 نَقُصَّ مِنْهُ كَانَ النِّقْصُ جَوْرًا وَهُوَ ضِدُّ الْعَدْلِ وَالْجَوْرُ الْمِيلُ عَنِ الْحَقِّ  
 ﴿وَالْإِحْسَانِ﴾ التَّنَاقُ فِي الْوَاجِبِ وَالْاجْتِهَادُ فِي تَصْفِيَّتِهِ وَالنَّفْلُ هَذَا  
 مَا ظَهَرَ لِي فِي الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ . وَقَالَ ابْنُ عَيْنَةَ الْعَدْلُ اسْتَوَاءُ السَّرِّ  
 وَالْعَلَانِيَةِ وَالْإِحْسَانُ أَنْ تَكُونَ سَرِيرَتُهُ أَحْسَنَ مِنْ عِلَانِيَتِهِ وَقِيلَ الْعَدْلُ  
 الْإِنْصَافُ وَالْمَسَاوَاةُ فِي الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ وَالْإِحْسَانُ أَنْ تَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ  
 وَتَحْسِنَ إِلَى مَنْ أَسَاءَ إِلَيْكَ وَالْمَنْكَرُ أَنْ تَسِيءَ إِلَى مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْكَ وَقِيلَ  
 الْعَدْلُ التَّوَسُّطُ فِي الْأُمُورِ اعْتِقَادًا وَعَمَلًا وَخُلُقًا فَلَا عَقْدَادَ كَالْتَوْحِيدِ  
 فَإِنَّهُ مَتَوَسِّطٌ بَيْنَ جُحُودِ اللَّهِ وَإِشْرَاكِ غَيْرِهِ بِهِ تَعَالَى ، وَكَقَوْلِنَا بَأَنَّ الْمَخْلُوقَ  
 كَاسِبٌ لِأَفْعَالِهِ وَاللَّهُ مُقَدِّرٌ وَخَالِقٌ لَهَا فَإِنَّهُ مَتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْقَوْلِ بَأَنَّ  
 الْمَخْلُوقَ مُجْبِرٌ عَلَى فَعْلِهِ وَالْقَوْلِ بَأَنَّهُ خَالِقٌ لَهُ وَالْعَمَلُ كَالْتَعَبْدِ بِآدَاءِ  
 الْوَاجِبَاتِ وَهُوَ مَتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْبَطَالَةِ وَالتَّزَهُبِ وَهُوَ خُرُوجُكَ عَنِ الْمُبَاحَاتِ  
 كُلِّهَا إِلَّا الْقَدْرَ الَّذِي لَا يَبْدُ مِنْهُ يَخُوفًا مِنَ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ وَهَذَا لَا يَحْسُنُ

لهذه الأمة بل لا يجوز لأن منها ترك الزوج اللهم إلا إن جاز لمن قدر عليه في مثل هذا الزمان والخلق كالجود فإنه متوسط بين البخل والإسراف وأما الإحسان فأحسان الطاعات بالعدد كما كثار أعدادها كما كثار النفل وبالتقليل منه والمتوسط فإنها زيادة على الفرض فكانا إحسانا من حيث أنهما مزيديان على الواجب وإحسان للطاعة بحسب الإتيان بها على الوجه الأكمل كقوله صلى الله عليه وسلم - اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك والآية دليل على أن النفل مأمور به لكن أمر ندب والمراد مطلق الأمر في الآية لا يقيد وجوبه ولا يقيد عدمه فلا يلزم استعمال الكلمة في معنيها أو حقيقتها ومجازها وهو لفظ يأمر وإنما علق الأمر بالفرض والنفل مع المعبر عنهما بالعدل والإحسان لأن الفرض لابد أن يقع فيه تفريط فيجبره الندب ولذلك قال الربيع عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد بلغني عن طلحة ابن عبيد الله جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - من أهل نجد ثائر الرأس يسمع دوى صوته ولا يفقه ما يقول حتى إذا دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خمس - صلوات في اليوم والليلة قال هل غيرهن؟ قال : لا إلا أن تطوع فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وصيام شهر رمضان ثم قال هل على

غيره؟ قال: لا إلا أن تطوع ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - والبركة  
قال: هل على غيرها؟ قال: لا إلا أن تطوع. فأدبر الرجل وهو يقول والله  
لا أزيد على هذا ولا أنقص منه. قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
أفلح الرجل إن صدق. فقيد الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفريط  
وقال - صلى الله عليه وسلم - استقيموا ولن تحصوا أى لن تطيقوا حق  
الفرض فما ينبغي أن يترك ما يجبر كسر التفريط من النوافل. وعن  
ابن عباس رضى الله عنهما العدل التوحيد والإحسان أداء الفرائض  
وعنه الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه وأن تحب للناس ما تحب  
لنفسك إن كان مؤمناً تحب أن يزداد إيماناً وإن كان كافراً تحب أن  
يكون أخاك فى الإسلام. وعنه الإحسان الإخلاص وقيل العدل الإنصاف  
والإنصاف أعظم من الاعتراف للمنعمة بإنعامه والإحسان أن تحسن  
إلى من أساء إليك، وقيل العدل فى الفعل والإحسان فى القول فلا تفعل  
إلا ما هو عدل ولا تقل إلا ما هو حسن ﴿وَأَيُّ ذَى الْقُرْبَى﴾ أى وإعطاء  
ذى القربى حقه وما يحتاج إليه والمراد صلة الرحم القريبة والبعيدة  
تصلها بمالك وإن لم يكن فدعاء حسن وتودد بالقول والإعانة قال  
الحسن حق الرحم أن لا تحرمها ولا تهجر. وذكر بعض أنه كان يقال  
إن لم يكن لك ما تعطيه فامش إلى برجلك وعن رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - أن الرحم معلق بالعرش وليس الواصل بالمكافئ ولكن من إذا انقطعت رحمه وصلها - والقربى مصدر يعنى القرابة وألفه للتأنيث وعطف إيتاء ذى القربى على ما قبله عطف خاص على عام لتأكيد ذلك الخاص، وحذف المفعول الثانى لإيتاء للتعظيم أى إيتاء ذى القربى حقه أو ما يحتاج إليه كما مر، وهذا على تضمين الإيتاء معنى الأخطاء وإما على إبقائه على معناه من أنه جعل الشيء إيتاء كذا وبالغا إياه فالمحذوف المقدر هو المفعول الأول، وعلى كل حال فالمفعول الآخر مفتح الحاء هو ذى أضيف إليه المصدر ﴿ وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ ﴾ المبالغة فى اتباع الشهوة وذلك فعل المعصية التى هى أكبر كبر الذنوب كالزنى وقتل الإنسان المحرم القتل والبهتان وأما المبالغة فى الشهوة المباحة فلا تسمى فحشاء وكذا فعل المعاصى الصغار والكبار التى ليست بأكبر لا يسمى فحشاء إلا إن أكثر منها، ولو كان كل ذلك محرما معاقبا عليه والمبالغة فى الشهوة إذا كانت حراما هى أقبح أحوال الإنسان وأشتعها وقيل الفحشاء كل ما قبح من قول وفعل . وقال ابن عباس الزنى ﴿ وَالْمُنْكَرِ ﴾ مالا يعرف فى الشريعة ولا فى السنة فالحقول السليمة يكون عندها غير مألوف وتنفر منه . وعن ابن عباس هو الشرك وقيل الكذب وقيل ما ينكر على متعاطيه فى إثارة القوة الغضبية

وما ذكرته أولى فعطفه عطف عام على خاص على ما ذكرته وهو شامل للصغيرة فإنها منكر ﴿وَالْبَغْيِ﴾ الاستعلاء على الناس والتجبر عليهم وهي الشيطنة التي هي مقتضى القوة الوهمية فإن المخلوق ضعيف ولا سيما الإنسان، والقوة التي يعتقدها التوهم فقد يقع منها بعض وقد لا يقع قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما من ذنب أجدر أن يحمل لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم ، رواه الشيخ هود وأحمد والبخاري في الأدب ، وأبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن أبي بكره زاد الطيراني عنه في كبرى الكذب وإن أعجل الطاعة ثواباً صلة الرحم جنت أن أهل البيت ليكونون فجرة فتنسو أمواهم ويكثر عددهم إذا تواصلوا. وعن مجاهد عن ابن عباس لو أن جبلا بغى على جبل لذلك الباغي منهما ، وروى ابن لآل عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لو بغى جبل على جبل لذلك الباغي منهما والبغى يكون في البدن والمال والعرض، وعطفه عطف خاص على عام لزيادة التغير عنه ولا يوجد شر من الإنسان إلا تولد من أحد الثلاثة : الفحشاء والمنكر والبغى ، ولذلك قال ابن مسعود : هذه الآية أجمع آية في القرآن للخير والشر وقيل البغى الشرك والظلم - قال ابن عيينة:

الفحشاء المنكر والبغي أن تكون علانيته أحسن من سريرته ﴿يَعْظُمُكُمْ﴾  
يأمركم وينهاكم ويميز لكم بين الخير والشر ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾  
تتعظون وكانت هذه الآية أن الله يأمر بالغل الخ ، سبب إسلام  
عثمان بن مظعون حين سمعها رضى الله عنه ، وروى أنه لما آمن قالها  
على أبي طالب فعجب أبو طالب وقال : يا آل غالب يغني قريشاً اتبعوه  
تفلحوا فوالله أن الله أرسله ليأمر بكمال الأخلاق ، وروى عكرمة أن  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قالها على الوليد بن المغيرة فقال له :  
يا ابن أخي أعد على فأعادها . فقال له الوليد : والله إن له حلاوة وإن  
عليه لطلاوة وإن أعلاه بحمر وإن أسفله لمغلق وما هو بقول البشر .  
قال القاضي ما معناه إنه ما من شيء يحتاج الناس إليه في أمر دينهم  
مما يجب أن يؤتى أو يترك إلا وقد اشتملت عليه هذه الآية  
ولذلك أوردت عقب قوله تعالى : ونزلنا عليك الكتاب تبياناً  
لكل شيء ، ولولم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه أنه تبيان لكل  
شيء وهدى ورحمة للعالمين وكان على بن أبي طالب يلحن على المنابر  
ولما انقضت دولة لاعنيه وزالت أقيمت هذه الآية على المنابر مقام اللعنة .  
﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ ما جعله الإنسان على نفسه من طاعة أو أمر مباح  
عقده على نفسه لأحد قصد به التقرب فيدخل في الطاعة أو لم يقصد

الطاعة وكل من الضاعة والمباح ينسبان لله عز وجل إذ لم يمنعهما بخلاف  
ولذا أضافهما الله بخلاف المعصية والمباح المقصود به ما لا يجوز  
فلا يجوز الإيفاء بهما، وقيل عهد الله مبايعة رسول الله - صلى الله عليه  
وسلم - على الإسلام لقوله سبحانه وتعالى : « إن الذين يبائعونك إغما  
يباعون الله » ويدخل به كل مبايعة للإمام العدل والقائم بأمر الإسلام  
على الأمر الديني وقيل العهد الإيمان بالله تعالى الذي عاهدوا الله عليه  
إذ كانوا ذرا وقيل النذر وقيل اليمين وإن كفارته كفارة يمين وقيل  
مغلظة وإنما يجب الوفاء به إذا كان صلاحاً أما إذا كان فساداً دينياً  
أو دنيوياً فيجب عليه تركه ولا تلزمه الكفارة وقيل تلزمه وإن لم يكن  
كذلك، لكنه ظهر له ما هو خير منه فليتركه ويفعل ما هو خير منه  
ويكفر بيمينه وعلى هذا يكون تخصيص العهد بذلك من تخصيص  
الكتاب بالكتاب لأنه قد نبى في جل القرآن على المعاصي فلا يتوهم  
أحد أنه يجوز أو يجب الوفاء بعهد المعصية وأما إذا ظهر ما هو خير  
منه فتخصيص بالسنة ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من حلف  
على يمين ثم رأى غيرها خيراً منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن  
يمينه ، رواه أحمد ومسلم والترمذي عن أنس هريرة ومثله عنه للربيع  
عن أنس عبيدة عن جابر بن زيد وقيل أيضاً في اليمين على المعصية



أنه مخصوص من إطلاق الوفي في الآية بالسنة ، وقد يقال إن التخصيص في الآية نفسها لإخافة العهد لله وعهد المعصية لا يضاف إليه تعالى اللهم إلا أن يقال إنه يضاف إليه من حيث أنه يحلف به الحالف وأوفيهما . وقيل العهد -حلف الجاهلية قال : صلى الله عليه وسلم - كل -لفظ في الجاهلية لم يزرده الإسلام إلا شدة . وقيل كل ما وجب على الإنسان من الفرائض ويرده قوله تعالى ﴿ إِذَا عَاهَدْتُمْ ﴾ لأن ما وجب عليه لا يشترط فيه معاهدته بل لزمه فعله عاهد أو لم يعاهد لكنه يصح أن يقال إذا دخلتم في الدين فدموموا فيه ولا تخرجوا منه ولا من جزء آياته فيصح معنى الآية ولو فسر بذلك القول : ﴿ وَلَا تَنْفُضُوا الْأَيْمَانَ ﴾ جمع يمين وهو الحلف ﴿ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ﴾ أي توثيقها بالله وتشديدها والمراد مطلق اليمين أو يمين البيعة ونقضها تركها والحدث فيها وهذا يشير إلى أن العهد غير اليمين وإلا كان هذا تأكيداً لذلك وتأسيس أولى من التأكيد ووكد وأكد نعتان، الأصل الواو والمهمزة بدل منها . ﴿ وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ﴾ مشاهداً على يمينكم وعهدكم فإن الكفيل مراغ الحال المكفول به رقيب عليه ومعنى جعلهم إياه كفيلاً حلفهم به ومعاهدتهم به والجملة حال من واو أوفوا أو واو وتنقضوا وقيل جعلتم الله كفيلاً لكم بالجنة إن تمسكتم بعهدته الذي هو

دينه وباليمين عليه ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ في نقض اليمين والعهد وفي غيره وذلك تهديد لهم .

﴿ وَلَا تَكُونُوا ﴾ في نقض العهد واليمين، ﴿ كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا ﴾

أى مغزولها فهو مصطر بمعنى اسم مفعول والمراد ضرب المثل لنافض العهد واليمين بأن نقضه لما كنتقض امرأة ما غزله لو فرضنا أن امرأة غزلت فنقضت غزلها وذلك أنها لم تكف عن الغزل ولما غزلت لم تبق الغزل بحاله بل نقضته، فنهاهم عن نقض العهد الشبيه بذلك. وقال لزمخشري قيل هى ربيعة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وفلكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هى وجواربها من الغداة إلى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن . ا . ه . وهو قول الكلبي ومقاتل وذكر أنها من قريش وأن سعد المذكور هو ابن كعب بن زيد مناة بن تيم فالزمخشري إنما نسبه إلى جده الشان والخرقاء الحمقاء وهى قليلة العقل وذكر أنها تغزل الصوف أو الوبر أو الشعر هى وجواربها وأن نقض ما غزلت هو دأبها تغزل هى وهن وتأمر بنقض الكل ، وقيل امرأة حمقاء من أهل مكة تغزل طول يومها ثم تنقضه، وروى أنها تغزل الشعر ، ﴿ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ﴾ أى من بعد إحكام وإبرام متعلق بنقضت . ﴿ أَنْكَاثًا ﴾ نفتح الهمزة جمع

نكث وهو ما ينكث أى يحل من طاقات الجبل أو الغزل بعد الإبرام وهو حال من غزها أو مفعول ثان لنقضت على تضمينه معنى صبرت ﴿تَتَّخِذُونَ﴾ حال من الواو فى ولا تكونوا أو من الضمير المستتر فى قوله كالتى أو خبر ثان المكون أى لا تكونوا ثابتين كهذه المرأة متخذين، ﴿أَيَّمَانُكُمْ﴾ دخلاً بينكم ﴿فساداً﴾ وهو الخيانة والخديعة بنقض العهد واليمين، وأصل الدخلى ما يدخل فى الشيء وليس منه أريد به هنا ما يدخل العهد واليمين على سبيل الإفساد وقيل هو إظهار الوفاء وإبطال النقض ولا يصح فى تفسير الآية به إلا على الزيادة على التشبيه فإن تلك المرأة لا تبطن فى حال الاشتغال بالغزل أن تنقضه بل يبدو لها إلا أن ينزل ما يبدو لها من النقض منزلة نقض أبطنته من حيث إن ماذا النقض أو أريد الإبطان الحادث المتصل بالنقض أو كانت تبطن ذلك من أول الأمر ، وقال أبو عبيدة كل ما لم يكن صحيحاً فهو دخل ﴿أَنْ تَكُونُ﴾ أى بأن تكون أو لأن تكون متعلق بتتخذون أو بلا تكونوا وبلا تنقضوا ، ﴿أُمَّةٌ﴾ جماعة ﴿هِيَ أَرْبَى﴾ أزيد وأكثر ، ﴿مِنْ أُمَّةٍ﴾ كانوا يعاهدون قوماً ويتحالفون معه على السلم والعافية وإذا رأوا قوماً أكثروا عظم قوة من ذلك القوم حالفوهم وعاهدوهم وتركوا الأول فإن حاربوا الأول حاربوا معهم وذلك واقع فى قریش يتركون

من عاهدوه وحالفوه وينتقلون إلى من هو عدوه إذا كان أكثر وأقوى  
 وواقع إليهم بترك غيرهم من حالفه وعاهده وينتقل إليهم لقوتهم  
 وكثرتهم زواقع فيما بينهم وكذا غيرهم ﴿ إِنَّمَا يَبْهَلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ ﴾  
 أى يختبركم بكون أمة أرى من أمة لينظر أمتهمسكون بالوفاء بالعهده  
 واليدين في بيعة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعهدها أم تفوترون  
 بكثرة قريش وقوتهم وقلة المؤمنين وضعفهم فالهاء عائدة على مصدر  
 تكون من قوله أن تكون سواء جعلناها تامة وهى أرى نعت أمة أو غير  
 تامة وهى أرى خبر لأن التحقيق أن المناقضة مصدر كالتامة وقيل  
 الهاء عائدة إلى الرباء المفهوم من أرى وهو زيادة أمة على أخرى وقيل  
 إلى الأمر بالوفاء ﴿ وَلَيَبْيَنَنَّ لَكُم يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ بياناً يتصل به الثواب  
 للمسك والعقاب للناقض ﴿ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ فى الدنيا من أمر  
 العهد وغيره ككفر وإيمان .

﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ أى متحدة الدين متفقة  
 وهو دين الإسلام بتوفيق الجميع إليه ولكن اقتضت حكمته أن يوفق  
 بعضاً ويخذل بعضاً أو بالإلجاء والجبر عليه ولكن اقتضت حكمته  
 أن بعضاً يعصى باختياره وبعضاً يطيع باختياره ليعاقب ويثبت كما  
 قال ، ﴿ وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى يخذله أى لا يوافقه فيعصى

باختياره بعد أن يبين له وليس ذلك جبراً تعالى عنه ﴿ وَيَهْدِي ﴾ يوفق  
 ﴿ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ولا يسأل عما يفعل ، ﴿ وَلَتَسْلُتُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾  
 يوم القيامة سؤال تبيكيت ومجازاة ﴿ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ في الدنيا .

﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا إِيمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ ﴾ كرر النهي عن اتخاذ  
 الإيمان دخلاً تأكيداً عليهم ومبالغة في تقبيح ذلك وتعظيم أمره ولكن  
 بين النهيين مخالفة فالأول بالتضمن والعرض لأنه ذكر اتخاذ الإيمان  
 دخلاً في الكلام الأول بعبارة تجعل حالاً مما تسلط عليه النهي كما مر  
 والثاني بالتصريح والذات لإدخال ذات النهي على مادة الاتخاذ وذلك  
 من باب الترقى فمن لم ينتبه بالأول تنبه بالثاني ومن تنبه به ازداد بالثاني  
 ورسخ فيه وقيل الأول في نقض مطلق العهد والإيمان والثاني في نقض  
 بيعة الإسلام بعد الدخول فيه والسياق اللاحق أنسب به وهو زلل  
 القدم بعد الثبوت وذوق السوء بالصد عن سبيل الله عز وجل وثبوت  
 العذاب العظيم كما قال . ﴿ فَتَزَلَّ ﴾ ﴿ تَزَلُّ ﴾ قَدَمُ ﴿ عن طريقة الإسلام  
 الواضحة والمراد فتزل أقدامكم بالجمع والتعريف بالإضافة ولكن  
 أفرد ونكر للدلالة على أن زلل قدم واحدة عظيم فكيف بزلق قدمي  
 الإنسان معاً أو على أن من زلقت له قدم واحدة لا ينتفع بالأخرى  
 في نفس ذلك الزلق فكيف يزلق قدمين أو على أن هلاك الإنسان واحد

أمر عظيم فكيف بجمع عظيم . ﴿ بَعْدَ ثُبُوتِهَا ﴾ على طريقة الإسلام  
الواضحة شبه الخروج إلى النفاق والشرك عن الإسلام بزلق القدم في  
نحو الأرض المبتلة التي تنزلق الأقدام والعرب تقول لمن وقع في بلاء  
بعد عافية زالت قدمه ﴿ وَتَذَوَّقُوا أَلْسُوهُ ﴾ وقرى بفتح السين وإسكان  
الواو حياً أى العذاب في الدنيا بالقتل والسلب والعنينة ، ﴿ يَمَّا صَدَدْتُمْ ﴾  
ما مصدرية أى بصدكم أى بإعراضكم ومنعكم غيركم ﴿ عَنْ سَبِيلِ  
اللَّهِ ﴾ الذى هو الإسلام أو الوفاء بالعهد والإيمان ومن نقض عهد الإسلام  
فقد جعل النقض سنة لغيره ﴿ وَلَكُمْ ﴾ فى الآخرة ، ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾  
على زلل القدم زين الشيطان نعوذ بالله منه لقوم أسلموا بمكة أن ينقضوا  
عهد الإسلام لجزعههم من غلبة قريش واستضعاف المسلمين وإيذائهم  
ولما يعدهم قريش على النقض ويوعدونهم على الوفاء فشبتهم الله عز  
وجل بذلك والله أعلم . قدم وفد كنده وحضرموت على رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - فبايعوه على الإسلام وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة  
ولم يهاجروا فيما قيل ولعله قبل نزول فرض الهجرة لما ظهر أن المراد  
لم يهاجروا من بلادهم ثم إن رجلاً من حضرموت قام فتعلق برجل من  
كندة يقال له امرؤ القيس . فقال يارسول الله : إن هذا جاورنى فى  
أرضى فقطع طائفة منها فإدخلها فى أرضه . فقال له رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - هل لك بينة على ما تزعم . فقال له : القوم كلهم يعلمون  
أني صادق وأنه كاذب ولكنه أكرم عندهم عنى . فقال رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - يا امرؤ القيس ما يقول هذا . قال : ما يقول  
إلا الباطل . قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقم فاحلف بالله  
الذى لا إله إلا هو . ما له قبلك شيء مما يقال وإنه لكاذب فيما يقول .  
قال : نعم . قال الحضرمي : يا رسول الله إنه رجل فاجر لا يبالي بما  
حلف عليه . فقال : رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنه من قطع  
مال رجل مسلم بيمين كاذبة أتى الله وهو عليه ساخط : فقام امرؤ القيس  
يحلف فنزل قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ أى بالحلف بالله جل جلاله ، ﴿ ثَمَنًا ﴾  
عرضاً محرماً من الدنيا وسماء ثمناً لأنه يكون في الجملة ثمناً وأشار به  
إلى الأرض التي اقتطعها امرؤ القيس إشارة وشمل غيرها وفي الآية  
دلالة على أن كل ثمن يصح تسميته ثمناً من حيث أنه أطلق في الآية  
الشراء عليه . ﴿ قَلِيلًا ﴾ أشار إلى أن الدنيا كلها قيل فأيا ما اشترى  
أحد منها بالعهد فقد اشترى قليلاً ولو عظم في العيون القلوب ،  
﴿ إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ من الخير في الآخرة لمن اتقى الله وفي الدنيا ﴿ هُوَ خَيْرٌ  
لَّكُمْ ﴾ مما تتوصلون إليه باليمين أو غيرها وهو حرام ، ﴿ إِنْ كُنْتُمْ  
تَعْلَمُونَ ﴾ تميزون المصالح من المضار وفضل ما بين العوضين .

﴿ مَا عِنْدَكُمْ ﴾ من أموال الدنيا . ﴿ يَنْفَدُ ﴾ ينقضى ، ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ في الآخرة ، ﴿ بَاقٍ ﴾ لا ينقضى أو ما عنده في الدنيا باق بمعنى أن خزائنه لا تنفذ والجملتان تعليل للحكم السابق ، ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ على طاعة الله والمصائب من ضيق العيش وغيره وعن المعاصي وقرأ أبو كثير وعاصم بالنون وكذا روى النقاش عن الأخفش عن ابن ذكوان قال أبو عمرو الداني هو وهم لأن الأخفش ذكر ذلك عنه في كتابه بالياء ﴿ أَجْرُهُمْ ﴾ مفعول ثان على تقدير الباء أو تضمين يجزى معنى يوفى أو يعطى ﴿ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى بحسنه ويعفو عن قبيحه أو يجزيه بأحسنه الذى يكون جزاؤه أعظم شئ فكيف لا يجازيه بحسنه الذى هو دون ذلك في الجزاء أو يجازيه على حسناته كلها بجزاء أحسنها قيل أو بجزاء أحسن من أعمالهم فقام الأشعث بن قيس فأخذ بمنكب امرئ القيس فقال ويلك يا امرؤ القيس إنه قد نزلت آيتان فيك وفي صاحبك خيرهما له والأخرى لك وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من قطع مال رجل مسلم بيمين كاذبة لقي الله وهو عليه ساخط ، فأقبل امرؤ القيس فقال : يا رسول الله ما أنزل في ؟ فتلا عليه الآيتين ، فقال امرؤ القيس : أما ما عندى فينفد . وأما صاحبي فيجازى بأحسن ما كان يعمل ، اللهم إنه لصادق فإني أشهد الله أنه صادق ولكني والله ما أدري ما بلغ ما يدعى من أرضه في أرضي



قد أصبتهما منذ زمان فله ما أدعى في أرضي ومثله معه فنزل قوله تعالى :

﴿ مِّنْ عَمَلٍ صَالِحًا ﴾ يتناول الذكر والأنثى وإنما ذكرها بقوله :  
 ﴿ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ﴾ دفعاً لتخصيص الذكر لأنه المطابق للفظ ومبالغة  
 في تقرير الوعد وتعميمه ، ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ مخرج للكافر فإنه لا يثاب  
 على عمله الصالح في الآخرة بل في الدنيا فقط ويخفف عنه العذاب  
 به في الآخرة بعض تخفيف فيما قيل فدركات الكفار مختلفة كما روى  
 قومنا من تخفيف عذاب أى طلب بالنسبة إلى غيره أنه في النار إلى  
 كعبه أو أن نعليه من نار أو أن تحت رجله جمرتين . وروى أن أبا لهب  
 أثيب بأن يسقى في النار بنقرة الأهم لعتقه أمة لما بشر بولادة رسول الله  
 - صلى الله عليه وسلم - ولعل مثل هذه الإثابة للمشارك مختصة به  
 - صلى الله عليه وسلم - ﴿ فَلَنُنْحِيَنَّهُ ﴾ الفاء رابطة لجواب الشرط ولنحيينه  
 جواب قسم محذوف والقسم وجوابه جواب الشرط أى فو الله لنحيينه  
 ﴿ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾ في الدنيا بالقناعة وذهاب ضيق الصدر وبالرواق الحلال  
 كثيراً وقل ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ ﴾ في الآخرة عطف على لنحيينه واختار  
 أبو حبان أنه جواب قسم مقدر والقسم المقدر وجوابه معطوفان على  
 القسم المقدر وجوابه لأنه يالياء التفاتاً ونحيينه بالنون وقرأ عاصم

وابن كثير ولنجزينه بالنون أيضاً ﴿ أَجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾  
فقال امرؤ القيس : إلى هذه يارسول الله ، فكبير وحمد الله وشكروه ،  
وقيل إن الآيات الثلاث متصلات بما قبلهن من النهى عن نقض العهد  
واليمين على العموم أى لا تشتروا بنقض عهد الله أو لا تستبدلوا  
بعهد الله ثمنًا قليلًا ، مثل ما كانت قريش تعده لمن نقض بيعة رسول  
الله - صلى الله عليه وسلم - إنما عند الله من نصر وتغنيم في الدنيا وثواب  
في الآخرة خير لكم مما تعده على النقض وعرض الدنيا فإن بأسره  
وليجزين الله من صبر على أذى الكفار ومشاق التكليف. قال سعيد بن  
جبير ، وعطاء وابن عباس في رواية عنه : الحياة الطيبة الرزق الحلال ،  
وقال الحسن وعلى بن أبي طالب : القناعة ، وقال مجاهد وقتادة :  
حياة الجنة ، ورواد عوف عن الحسن ، وقال : لاتطيب حياة إلا فيها  
غنى بلا فقر وصحة بلا سقم وملك بلا هلاك وسعادة بلا شقاوة ،  
وقال السدى : حياة القبر ، لأن المؤمن يستريح فيه من نكد الدنيا ،  
وقال مقاتل : العيش في الطاعة ، وقيل بحلاوة الطاعة والتوفيق في قلبه .  
وقيل رزق يوم بيوم ، واعلم أن طيب حياة الصالحين إنما هو بنشاط  
نفسهم ونبلهم وقوة رجائهم ، والرجاء للنفس أمر ملذ ، فبهذا طابت  
حياتهم وأنهم احتقروا الدنيا فزالت همومها عنهم ولو كانوا فقراء

لرضاهم بالقسم وقناعتهم ورجاؤهم ثواب الآخرة فإن كانوا أغنياء زاد طيب إلى طيب، بخلاف الكافر فإنه لا يرجو ثواب الآخرة ، ولا يرضى بالقسم فإن كان غنياً لم يتركه حرصه أن يتهنأ بعيشه ، وإن كان فقيراً ازداد تنصباً إلى تنقص ، روى أحمد والحاكم عن أبي موسى الأشعري عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أحب دنياه أضر بآخرته ومن أحب آخرته أضر بدنيته ، فاتروا ما يبتغى على ما يفتنى ، ولما كانت القراءة من العمل الصالح بل أعظمه ، ذكرها عقب ذكر العمل الصالح وذكر الاستعاذة عقبه أيضاً ، بذلك ولتسلم القراءة من الوسواس بأن أمر نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن يسأل الله أن يمنعه من وسواس الشيطان وذلك السؤال هو معنى الاستعاذة فقال :

﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ ﴾ إذا أردت قراءته فعبّر بالقراءة عن إرادتها لأن إرادتها سبب لها وملزومة لها . هذا مذهبنا ومذهب الجمهور في الاستعاذة من أنها قبل القراءة متصلة بها غير مفعول له ؛ فذلك كقوله تعالى : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » أي إذا أردتم القيام إليها ، وكقولهم : إذا أكلت فقل بسم الله ، وإذا سافرت فتأهب ، أي إذا أردت الأكل وإذا أردت السفر ، وذلك مذهب أكثر الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة وفقهاء الأمصار وذلك أن الوسوسة تحصل في أثنياء القراءة فتقدم على

القرءة لتذهب الوسوسة فلا تؤخر عن وقت الحاجة وسواء كان ذلك في الصلاة أو غيرها ، وقال أبو هريرة وجماعة من الصحابة والتابعين : إن الاستعاذة بعد القرءة في الصلاة وغيرها ، وهو قول مالك وجماعة وداود الظاهري في أحد قوليه وابن سيرين في إحدى الروايتين عنه والنخعي لأن قارئ القرآن يستحق ثواباً عظيماً ، وربما حصلت الوسوسة في قلبه هل حصل ذلك الثواب أم لا ، فإذا استعاذ اندفعت وخلص الثواب ولظاهر الآية وحجة الجمهور ما روى عن أبي سعيد الخدري ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا قام إلى الصلاة بالليل كبر ثم يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك . ثم يقول : الله أكبر كبيراً ، ثم يقول : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزة ونفخه ونفثه ، أخرجه الترمذي . وقال : الحديث أشهر حديث في الباب وتكلم في بعض رجاله ، وقال أحمد : لا يصح . ولا أبي داود والنسائي عن أبي سعيد نحوه لكن قد نهاه جبريل عن هذا التعوذ ، فقال : قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وأخرج أبو داود عن جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلي صلاة . قال عمر : ولا أدري أى صلاة هي . قال : الله أكبر كبيراً ثلاثاً ، والحمد لله كثيراً ثلاثاً ، وسبحان الله بكراً وأصيلاً ثلاثاً ،

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفثه وهمهزه ، قال عمر :  
 نفخه الكبير ونفثه الشعر وهمهزه المؤنة أى الجنون وهمهزه وسوسته فى  
 الصلاة ونفخه إلقاء الشبه فى الصلاة ليقطعها ، وقيل إذا قرأ الآية  
 الأولى استعاذ والخطاب للنبي - صلى الله عليه وسلم - ويلتحق به غيره  
 من أمته لأنها مخاطبة بما خوطب به إلا ما قام دليله ، ولأنه إذا احتاج  
 إلى الاستعاذة فغيره أحق بها . ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ أى  
 قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم كما هو المتبادر من لفظ الآية فأعوذ  
 طلب للإعاذة كما أن استعذ بمعنى اطلب الإعاذة فإن العين والتاء زائدتان  
 للطلب ، ولفظ أعوذ خبر ومعناه دعاء وطلب وقولك بالله من الشيطان  
 الرجيم مذكور بلفظه فى الآية وكذلك قال صاحب الدرر اللوامع :  
 وغير ما فى النحل لا يختار فجعل قولك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
 كأنه مذكور فى هذه السورة بلفظه ، وقيل أعوذ مأخوذ من قوله تعالى :  
 وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وبالله من الشيطان الرجيم  
 مأخوذ من آية النحل هذه وكذلك مذهبنا ومذهب الشافعى وأبوه  
 حنيفة لفظا الآية ، وحديث مطعم بن جبير المذكور ، روى أنه  
 - صلى الله عليه وسلم - قال عند جبريل : أعوذ بالله السميع العليم  
 من الشيطان الرجيم فنهاده من ذلك ، وقال له الذى أخذته من اللوح المحفوظ .

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، وهذا الذي نهاه عنه هو تعوذ النكار  
تمسكوا لجهلهم بما هو منسوخ منهى عنه ، وروى أنه أول ما نزل جبريل  
على نبيينا عليهما السلام ، قال له : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم -  
فقال له : ثم قال له : قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال له - صلى الله  
عليه وسلم - وفيه دليل أيضاً على تقدم التعوذ على القراءة وكان بعض  
المقرئين يقول : أعوذ بالله المجيد من الشيطان المريد ، وعن عبد الله  
ابن مسعود قرأت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقلت أعوذ  
بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم . فقال لي : يا ابن أم عبد قل :  
أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . هكذا أقرأني جبريل عن القلم عن  
اللوح المحفوظ ، وروى عن اللوح المحفوظ عن القلم وهو أظهر . وكان  
جماعة من السلف يتعوذون كتعوذ النكار المنهى عنه وعن حمزة أستعين  
ونستعين واستعذت واختاره صاحب الهداية من الحنفية لمطابقة القرآن في السين  
والتاء مع الأفراد ولكن أستعين مثله وعن حميد بن قيس أعوذ بالله  
القادر من الشيطان الغادر . وعن أبي السماك أعوذ بالله القوي من الشيطان  
الغوي وعن قوم أعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم وعن آخرين منهم  
أحمد : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم أنه هو السميع العليم ، وبه قال  
الثوري والأوزاعي جمعاً بين هذه الآيات ، وقوله فاستعذ بالله أنه هو

السميع العليم ولحديث أبي سعيد المذكور وبذلك تمسك أيضاً أحمد فقال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، وروى نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قبل القراءة وجهراً به جهراً . وروى أنه أول ما نزل جبريل قال : قل يا محمد : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . فقال . ثم قال : قل بسم الله الرحمن الرحيم ، اقرأ باسم ربك الذي خلق . الخ . وقيل : يقال أعوذ بالله وكلماته من الشيطان وهمايته ، وهيل : أعوذ بالله بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ، وفيها اللفظ آخر . قال الحلواني في جامعه : ليس للاستعاذة بعد ينتهي إليه من شاء زاد ، ومن شاء نقص ، والمختار عند أئمة القراء الجهر بها ، وقيل يسرها مطلقاً ، وقيل يسرها فيما عدا الفاتحة وأطلقوا اختصار الجهر وقيده أبو شامة بقيد لا بد منه ، وهو أن يكون يتحضره من يسمعه ، قال : لأن الجهر بالتعوذ إظهار شعار القراءة كالجهر بالتلبية وتكبيرات العيد ، ومن فوائده أن السامع ينصت للقراءة من أولها لا يفوته منها شيء ، وإذا خفي التعوذ لم يعلم السامع بها إلا بعد أن قاتبه من المقروء شيء وهذا المعنى هو الفارق بين القراءة في الصلاة وخارجها ، والجمهور على أن المراد بإخفائها التلطف مع إسماع النفس فقط .

وقيل الذكر في القلب بلا تلفظ وإذا قطع القراءة إعراضاً أو تلقينا  
أوبكلام أجنبي ولو رد السلام استأنفها أو يتعلق بالقراءة فلا ولا يكفي  
استعاذة واحد عن غيره من واحد أو جماعة لأن المقصود اعتصام القارئ  
والتجاوزه بالله من الشيطان الرجيم فلا يكفي تعوذ أحد عن أحد. ذكر ذلك  
ابن الجزري. قال النووي: لو مر القارئ على قوم فسلم عليهم وعاد  
إلى القراءة حسن أن يعيد التعوذ ومذهبنا الجهر بها إن قرأها في غير  
الصلاة قدر ما يسمع من يليه أو أكثر بلا مبالغة في الجهر وفيها قيل  
تكبيرة الإحرام قدر ما يسمع من يليه أو قدر ما يسمع نفسه فقط  
بلا فساد صلاة إن صلي من الجهر أكثر من ذلك لعدم الدخول فيهما  
وإن استعاذ بعد الدخول تلفظ بها وأسمع نفسه فقط وقيل يتلفظ  
ولا يسمع نفسه وفي النقص إن جاوز ذلك خلاف، وإن تلفظ بها في  
غير الصلاة ولم يسمع نفسه أجزاء أيضاً ولا يجزيه إن لم يتلفظها  
واقترع على قلبه. وروى إسحاق والمسيب عن نافع أنه يخفيها في جميع  
القرآن. وروى سلم عن حمزة أخفاؤها في جميعه إلا الفاتحة فيجهر  
بها أو لها. وروى عنه خالد جواز الأسرار والجهر ووجه الإخفاء أن لا يقن  
أنها من القرآن والفرق بين ما جلس إليه وما لم يجلس إليه ووجه  
الجهر أنه قد ثبت أنه ليس من القرآن بالإجماع وهو دعاء والدعاء



يجوز إسراؤه وإجهاره . قال الله تعالى : ادعوا ربكم تضرعاً . قيل :  
يرفع صوت وخفته أى بإسرار ، وأجمع العلماء أن نحو قول أحد :  
أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ليس آية من القرآن بل الأمر من القرآن  
والاستعاذة عندنا واجبة في الصلاة وغيرها ويجوز وصل التعوذ والبسملة  
والبسمة وقطعهن وقطع التعوذ وحده ووصل البسملة مع قطعها . عن  
البسمة وكذا قال قوم : وهو الصحيح لظاهر الأمر في الآية ولا تعوذ  
إلا في قراءة الركعة الأولى عندنا ، وعند الشافعي وأبي حنيفة ذهاباً  
إلى أن قراءة الصلاة كلها بكقراءة واحدة . وقال ابن سيرين والنخعي  
وقوم : يتعوذ في كل ركعة وهو المتبادر من ظاهر الآية لأن الحكم المرتب  
على شرط يتكرر بتكرار الشرط قياساً ، فكلمات تكررت لإرادة القراءة تكرر  
الاستعاذة وذلك للفصل بين قراءة الركعتين بما ليس متعلقاً بالقراءة ،  
وقال الجمهور : الاستعاذة مستحبة في الصلاة وغيرها واجبة وكان  
مالك لا يرى التعوذ في الصلاة المفروضة وقراءه في قيام رمضان وكان  
غير حافظ عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه تعوذ في صلاة ومعنى  
أعوذ بالله أعتصم به فلاستعاذة تطهير القلب عن كل ما يشغل عن الله  
وأقرار بالعجز والضعف واعتراف بقدرة الباري عز وجل وأنه العلي  
القادر على دفع المضرات واعترافاً بعداوة إبليس وكل شيطان والمزاد

بالشيطان كل الشيطان لا إبليس فقط وإبشيطان عند الجذاق ميعال  
 من شطن إذا بعد لأنه بعيد من الخير والرحمة أو من شطن إذا خالف  
 أمر الله جل وعلا، فلو سمي أحد شيطان بدون ال لصرف الإمالة النون  
 وقيل فعلاان من شاط يشيط فلو سمي به لمنع الصرف فلزيادة الألف  
 والنون والعلمية، والرجيم فعيل بمعنى فاعل لأنه يرجم الناس بالوسوسة  
 أو الشر أو بمعنى مفعول لأنه مرجوم بالشهب عند استراق السمع، وقيل  
 مرجوم بالعذاب : وقيل بالشم كما قيل في قوله تعالى : « لأن لم تنته  
 لأرجمك » وقيل مطرود على الرحمة والخير ومنازل الملائ الأعلى ولما  
 كان الأمر بالاستعاذة ربما توهم متوهم منه أن للشيطان ولاية على أولياء  
 الله نفي ذلك بقوله :

﴿ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ ﴾ تسلط وهو الولاية والرياسة وهذه الجملة  
 تعليلية . ﴿ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ عطف على آمنوا  
 أي ليس له سلطان على الذين هم آمنوا ويتوكلون على ربهم أي على  
 لحامين بين الإيمان والتوكل فإنهم لا يطيعونه ولا يقبلون وسوسه  
 إلا على ندور وغفلة فأمرؤا بأن يدفعوا ما يعرض لهم منه بالاستعاذة .  
 وقال سفيان بن عيينة ليس له سلطان أن يحملهم على ذنب لا يغفر .

﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ ﴾ رياسته النافذة أو جملة على ذنب لا يغفر من غير  
 أن يستطيع وإكراههم ﴿ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَ ﴾ يتخذونه ولياً أو يلونه  
 بالحب والطاعة وهم المنافقون المنهمكون في معصية الله سواء أسروا  
 الشرك أم لا . ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾ أى مشركون بسبب الشيطان  
 أو مشركون بالله غيرد فالضمير عائد إلى الشيطان وإلى الله جل جلاله ،  
 والوجه الأول هو المتبادر ويحتمل أن يريد بالذين يتولونه والذين  
 هم به مشركون فريقاً واحداً وهم المشركون كأنه قيل إنما سلطانه  
 على الذين جمعوا بين توليه والإشراك به ويحتمل أن يريد بالسلطان  
 الحجة أى لا حجة له على المؤمنين المتوكلين يوم القيامة بعصيانهم  
 إياه إنما حجته على متولييه والمشركين وهى أنه دعاهم بغير دليل  
 فأجابوه .

﴿ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ﴾ بالنسخ فجعلنا آية ناسخة مكان  
 آية منسوخة لفظاً أو حكماً أو قيماً ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزَلُ ﴾ جملة  
 معترضة بين الشرط والجواب وهو قالوا توبيحاً للكفار على قولهم  
 وتقريباً عليهم وتنبيهاً على فساد قولهم أو حال من الضمير فى بدلنا

على طريق الالتفات من التكلم للغيبة والمعنى وإذا نسخنا آية بآية  
ونحن أعلم مما ننزل من المصالح من نسخ آية بأخرى وغيره، بحسب  
الحوادث بالشئ مصلحة أمس مفسدة اليوم فينسخه اليوم، ورب شئ  
مفسدة أمس نهي عنه، مصلحة اليوم أمر به، وقد كان ينسخ الأهون بالأهون  
والأشق بالأشق والأهون بالأشق والأشق بأهون للمصلحة، ألا يرون  
الطبيب الماهر يأمر بدواء في وقت وينهى عنه في وقت وبالعكس  
باعتبار أنه مصلحة في وقت مفسدة في آخر. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
وينزل بإسكان النون وتخفيف الزاي والمعنى واحد، ومنع بعض  
المعتزلة نسخ الأهون بالأشق لأنه لا مصلحة في الانتقال من سهل إلى  
عسر، وهو مبني على أنه لا بد من مراعاة مصلحة المكلف فالتحقيق  
أنه لا يلزم ذلك، وقيل لا يلزم تفصيلاً لا عموماً ولئن سلمنا لنقولن  
أن فائدة الانتقال من سهل إلى عسر كثرة الثواب، ومن نسخ أهون  
بأهون نسخ التوجه لبيت المقدس بالتوجه إلى الكعبة، ومن نسخ الأشق  
بالأهون نسخ العدة بالحوال في الوفاة بأربعة أشهر وعشر، ونسخ بثبوت  
الواحد لعشرة بثبوت لاثنتين في: إن يكن منكم عشرون. الآية - ومن  
نسخ أهون بأشق نسخ التخيير بين صوم رمضان والقديّة بتعيين  
الصوم، قال الله تعالى: « وعلى الذين يطيقونه فدية » الخ.

وقيل التقدير لا يطيقونه ومن ذلك قوله تعالى: واللذان يأتيانها منكم - الآية ، ثم قال : « واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم . . إلى قوله سبيلا . . ثم أنزل الزانية والزاني الخ . . أول ما نزل آية الأذى ثم آية النجس ، ثم آية السبيل . كذا قيل في تمثيل ويجوز النسخ بلا بدل لكن لم يقع عند الشافعى وقيل وقع ، كنسخ وجوب تقديم الصدقة على مناجاة النبي - صلى الله عليه وسلم - وأجيب بوقوع البدل وهو الجواز باستحباب ، وقال بعض المعتزلة لا يقع لأنه مصلحة فيه ، وأجيب بعدم لزوم مراعاتها وعلى لزومها فهي موجودة إذ في الراحة من التكليف بذلك الحكم مصلحة وهي السلامة من عدم الإخلال به والتهاون فيترتب عليه الدم عاجلا والعقاب آجلا ﴿ قَالُوا ﴾ أى كفار مكة ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ﴾ كاذب على الله سبحانه وتعالى تأمر بشيء اليوم وتنهى عنه غداً يسخر بأصحابك فتأنيهم بما هو أهون صرفاً للمشقة عليهم ، ولو كان ذلك من الله لم يختلف ولقد كذبوا فإنه ينسخ الأهون بالأشق والأشق بالأهون والمثل بالمثل ولكنهم بعدوا عن العلم بمصلحة النسخ وحكمته ، ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ في التعبير بالأكثر مثل ما مر ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ حكمة النسخ ومصلحة وحقيقة القرآن أو لا يعلمون الخطأ من الصواب .

﴿ قُلْ هَلْمْ يَا مُحَمَّدٌ نَزَّلَهُ ﴾ أى القرآن ﴿ رُوحُ الْقُدُسِ ﴾ أى روح الطهر وهو جبريل وإنما أضيف اسمه وهو روح للقدس كما يقال حاتم الجود وزيد الخير وطلحة الخير والأصل الروح القدس بالذمت ثم أضيف للمصدر وقرأ ابن كثير بإسكان الدال تحقيقاً، والإنزال والتنزيل معنى واحد والإنزال عام والتنزيل خاص بالتدريج كما أن القرآن منزل بالتدريج على حسب المصالح مما يقتضى التبديل ﴿ مِنْ رَبِّكَ ﴾ مقتضى الظاهر أن يقول من ربى فعدل عنه إلى الخطاب تأسيًا له وتقوية، وإنما يفيد إضافة رب إليه بالخطاب أكثر مما يفيد إضافته إليه بالتكلم أو إيدان بأن له أن يعبر بما شاء إذا خاطبهم بما أمر به مثلى أن يقول من ربى أو من ربكم أو من الله أو من الرب وهو ذلك بحسب من يظهر له أنه يؤثر فيهم بخلاف ما لو قالوا له قل نزله روح القدس من ربى فإنه نص فى أن يقول من ربى بالإضافة للياء فقط أو خاطب بذلك من يصلح أى: قل يا محمد نزله روح القدس من ربك يا أبا ذب أو يا أبا جهل ونحو ذلك فمن يقول أنت مفتر ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ ملتبساً بما هو صحيح وحكمه ﴿ لِيُثَبِّتَ ﴾ روح القدس ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ به فيزدادوا إيماناً ويرسخ الإيمان به فيهم بل المؤمن يزداد يقيناً بنفسه النسخ إذا تدبر رعاية الصلاح والحكمة ﴿ وَهَدَىٰ وَبَشَّرَىٰ ﴾ بالنصب على التعليل

عظفا على معنى يثبت وذلك لأن فاعل التثبيت والهداية والتبشير وهو روح القدس تثبيتا للذين آمنوا بالنصب فصع بذلك من قبيل عطف التوهم في غير القرآن أو هما بالجرح عطف على المصدر أو بالرفع أى هود والمجرور باللام ﴿لِلْمُسْلِمِينَ﴾ المتقادين لحكمه وهم الذين آمنوا المثبتون وعبر عنهم بالمسلمين لا بالضنير يصفهم بالانقياد للحكم، وفي الآية تعريض بأن ضد الهدى والبشرى الضد المؤمنين المسلمين وقسره ليثبت بإسكان الشاء الثلاثة وتخفيف الموحدة بعدها :

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ﴾ أى أهل مكة ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ﴾ أى يعلم محمد ما يزعم محمد أنه قرآن من الله ﴿بَشْرٌ﴾ فما يقوله إنما هو قصص ووعظ يتلقفه من ادعى لا من الله كما يزعم ويريدون بالبشر غلاما نصرانيا لبعض قريش في مكة يسمى بلعام كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يعلمه الإسلام ويرومه عليه وكان يدخل على الغلام ويعرفه، قاله ابن عباس رضى الله عنهما أو غلاما لبني المغيرة يقال له يعيش كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقرئه ويعلمه وكان الغلام يقرأ الكتب . قاله عكرمة أن غلاما روميا نصرانيا لعامر ابن الحضرمي يسمى جبر وكان كاهنا وكان يقرأ الكتب وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كثيرا ما يقعد إليه عند

المروة قاله مجاهد وابن إسحاق والحسن أو جبر المذكور وعبد آخر  
يسمى يسار أو يكنى أبا فكيهة وهما من أهل عين النهر كانا يصنعان  
السبوف بمكة ويقرآن التوراة والإنجيل فكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا مر عليهما يقرآن وقف عليهما يسمع. قاله عبد الله بن مسلم  
قيل لأحدهما إنك تعلم محمد. فقال بل هو يعلمنى. وعن الضحاك أنه  
كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أذاه الكفار قعد إليهما  
يتروح بكلامهما، والبشر يطلق على الواحد فصاعدا ويسار المذكور وحده  
قاله بعض أو ما يشاء غلاما لحويطب بن عبد العزى أسلم وحسن  
إسلامه ، وكان ذا كعب قاله الفراء أو عداس غلام عتبة بن ربيعة  
قاله بعض أو سلمان الفارسي قاله بعض أو عداس المذكور وكان يهوديا  
فأسلم وجبر المذكور وكان يقرأ من التوراة والإنجيل بالعبرانية .  
قاله الكلبي واستأنف الله الرد على المشركين في قولهم إنما يعلمه بشر  
بقوله عز وجل ﴿لَسَانُ الَّذِي﴾ أى لغة البشر الذى وإنما يطلق اللسان  
على اللغة لأنه آلتها أو الأصل لغة لسان البشر الذى بحذف المضاف  
﴿يُلْحِدُونَ﴾ يميلون قولهم عن الصواب الذى هو كون القرآن كلام الله  
﴿إِلَيْهِ﴾ بأن قالوا كلامه لا كلام الله. قال أبو عمرو الداني قرأ حمزة  
والكسائي هنا بفتح الياء والحاء والباقون بضم الياء وكسر الحاء



وهو ملحّد بكسر الحاء والشئ ملحّد بفتحها أى ممال ولحدّه فهو  
لاحد والشئ ملحود ومن ذلك سمي الشق في جانب القبر لحدا والميل  
عن الدين إلحادا لأن كلاً من ذلك إمالة، وقرأ الحسن اللسان الذي  
يلحدون إليه ﴿أَعْجَمِي﴾ غير متبين لأنه ليس بلغة العرب ويسمى  
أيضاً من لغته لغة العرب أعجم إذا كان في نطقه عجمة، ومن ذلك  
سمى زياد الأعجم وهو من العرب والعجمي والأعجمي نسبة إلى العجم  
والأعجم وهو من لغته غير عربية ويطلق أيضاً على من نسبته في العجم  
ولو كان كلامه عربياً فصيحاً والجملة كما علمت مستأنفة كما في  
قوله تعالى: الله أعلم حيث يجعل رسالاته، بعد قوله جل وعلا: وإذا جاءتهم  
آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله ﴿وَهَذَا﴾ أى هذا  
اللسان أى اللغة وهى لغة القرآن نفعتنا الله به أو هذا اللسان الذى  
هو لسان فم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهذا الرجل على حذف  
مضاف أى ولسان محمد الذى فى فمه أو لغة محمد وقيل الإشارة إلى  
القرآن ﴿لِسَانٌ﴾ وقيل هذا سرد لسان أنطق لسان ﴿عَرَبِيٌّ﴾ منسوب  
إلى العرب وهم أعم من الأعراب فإن الأعراب سكان البادية فقط، وقيل  
العرب سكان القرى فقط ﴿مُبِينٌ﴾ ذو بيان وفصاحة وبلاغة لا يتكلم  
بالعجمية ولا يطبق تعلمها لبعده مكانه فى البلاغة والفصاحة العربيتين

عنها بخلاف ذلك البشر الأعجم فبأنه يمكنه أن يتعلم لغة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن لغة العرب أسهل اللغات، فما يسمعه من ذلك البشر الأعجم لا يفهمه ولا أنتم تفهمونه والقرآن مفهم فكيف يتلقفه ولئن سلمنا أنه تلقف المعنى منه فعبّر عنه بالعربية لم يسلم أن عبارة مخلوق تكن معجزة هذا الإعجاز الذي شاهدتموه لا من جهة اللفظ ولا من جهة المعنى، وإن سلم لم يسلم أن هذه العلوم الكثيرة التي في القرآن التي لا تحصل إلا بمدة طويلة مع معلم ماهر يحصل من غلام سوق يسمع منه في بعض أوقات مروره أو حين يريد الشروح به عن أذى الكفار كلمات أعجمية لا يعرف إلا بعضها لركة لسان ذلك البشر في العربية جدا .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ لا يصدقون ﴿ بآيَاتِ اللَّهِ ﴾ أى بآياتها منه ﴿ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ ﴾ أى لا يوفقهم إلى الحق وإلى سبيل النجاة وقيل إلى الجنة ﴿ وَلَهُمْ ﴾ في الآخرة ﴿ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ على كفرهم وهذا تهديد بعد ما أبطل شبهتهم ولما تضمن قولهم إنما يعلمه بشر أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - مفتر على الله بنسبة كلام البشر إلى الله، قلب الأمر عليهم بقوله :

﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي ﴾ الخ و هذا قلب لقولهم إنما أنت مفتر أى ليس

مفتريا إنما يفترى ﴿الكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ لأنهم الذين لا يخافون عقابا يردعهم بخلاف محمد فإنه مؤمن يخافه فلا يكذب ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْقَرِيشِيُّونَ﴾ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿على الحقيقة لا أنت أو الكاملون في الكذب دون غيرهم من مطلق من يكذب لأن تكذيب آيات الله بمثل قولهم أنه يعلمه بشر أعظم الكذب أو أولئك هم الذين عدتهم الكذب لا يصرفهم عنه دين ولا مروءة كأنه قيل كذبتُم فيما قلتم وأنتم كاذبون في العادة كقولك لرجل كذبت وأنت كاذب، أى من عادتكَ الكذب وأولئك هم الكاذبون في قولهم: إنما أنت مفتر إنما يعلمه بشر وأولئك هم الذين ظهر كذبهم وعجزهم إذ طعنوا في القرآن بمثل قولهم إنما يعلمه بشر فإن الطعن بما لا يتم دليل على غاية المعجز، راموا الطعن بشيء والتستر به فكان آلة الطعن عليهم وفاضحا لهم كمن حفر لأخيه جبا فوقه فيه منكبا، وفي الآية دليل على أن الكذب من أفحش الكبائر لأن الكاذب المفترى هو الذى لا يؤمن بآيات الله. قال عبد الله بن جراد يا رسول الله المؤمن يزنى أى يعتاد الزنى. قال قد يكون ذلك، أى قد يعتاده فيزول عنه الإيمان ثم يتوب فيرجع الإيمان إليه قلت المؤمن يسرق أى يعتاد السرقة. قال قد يكون ذلك والمعنى على ما مر، قلت المؤمن يكذب أى يعتاد الكذب وينهمك

فيه. قال: لا. قال الله: إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون.

﴿ مَنْ يَدُلْ مِنَ الَّذِينَ فِي قَوْلِهِ : « إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذْبَ الَّذِينَ » . الْخِ وَمَا بَيْنَهُمَا مَعْتَرِضٌ أَيْ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذْبَ مِنْ ﴾ كَفَرَ ﴿ مِنْ قَلْبِهِ ﴾ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ ﴾ بِهِ كَقَيْسِ بْنِ ضِيَابَةَ مِمَّنْ ارْتَدَّ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ وَكَانَ قَدْ ارْتَدَّ كَذَلِكَ بِلَا إِكْرَاهٍ وَلَيْسَ مِمَّنْ ارْتَدَّ مِنْ قَلْبِهِ مَعْتَبُورٌ وَلَوْ أَكْرَهَ أَوْ مَنْ يَدُلْ مِنْ أَوْلَئِكَ أَيْ وَمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ وَمِنْ الْكَاذِبِينَ أَيْ وَأَوْلَئِكَ هُمُ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ أَوْ مَفْعُولٌ لِمَحْذُوفٍ أَوْ خَبَرٌ لِمَحْذُوفٍ ، أَيْ أَغْنَىٰ مِنْ كَفَرٍ أَوْ هُمُ مَنْ كَفَرَ أَوْ مَبْتَدَأٌ شَرْطِيَّةٌ أَوْ مَوْصُولَةٌ مَحْذُوفَةٌ الْخَيْرُ . الْجَوَابُ أَيْ لَمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ أَوْ فَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ، دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَلَكِنْ مِنْ شَرَحٍ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ كَفَرٍ وَهُوَ مُتَّصِلٌ لِأَنَّ الْكَفْرَ لُغَةً يَعْمُ الْكَفْرَ بِاللِّسَانِ وَالْكَفْرَ بِالْقَلْبِ وَالْكَفْرَ بِهِمَا فَاسْتَشْنَىٰ مِنْ كَفَرٍ بِاللِّسَانِ فَقَطْ لِإِكْرَاهٍ مِنْ لَا يَطِيقُهُ لَهُ عَلَى الْإِفْتِرَاءِ : وَكَلِمَةُ كَفَرٍ فَإِنَّهُ لَا يَأْسُ عَلَيْهِ إِذَا أَطْمَأَنَّ قَلْبُهُ إِيمَانًا وَخَالَفَ لِسَانَهُ كَمَا قَالَ . ﴿ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ ﴾ سَاكِنٌ ثَابِتٌ . ﴿ بِالْإِيمَانِ ﴾ لَمْ تَتَّخِذْ عَقِيدَتَهُ زَعْمٌ بَعْضُ أَنْ هَذِهِ الْآيَةُ نَسَخَ مِنْهَا الْمُسْتَضْعَفُونَ فَأَبِيحَ لَهُمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى :

«إلا المستضعفين» - وزعم بعض أن في الآية من كفر بالله من بعد إيمانه  
إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان فلا جناح عليه ولكن من شَرَعَ  
بالكفر صدرًا من غير كره فعليهم غضب، وفي الآية دليل على أن  
الإيمان هو التصديق بالقلب لكن لا بد من النطق بكلمة الشهادة مرة عند  
الجمهور حتى أنه غير خارج عن الشرك وإن لم ينطق بها عند الجمهور  
وقيل لا يشترط النطق بها وإنما هو بإجراء أحكام عليه ويعلم بأنه مؤمن،  
وذكر النووي في شرح مسلم أن أهل السنة من المحدثين والفقهاء  
والتكلميين اتفقوا على أن من آمن بقلبه ولم ينطق بلسانه مع قدرته  
كان مشركاً، واعترض بأن لكل من الأئمة الأربعة قولاً، إنه مؤمن  
عاص بترك التلفظ، بل الذي عليه جمهور الأشاعرة وبعض محقق  
الحنفية أن الإقرار شرك لإجراء أحكام الدنيا، ومذهبنا اشتراط الإقرار  
وعلى اشتراطه يكفي أن يسمع نفسه واتفق القائلون بعدم اشتراطه  
على اشتراط ترك العناد بأن يعتقد أنه متى طوبى به أتى به، وفي الآية  
أيضاً تصريح بأن للمكره على الكفر أن يتلفظ به إن اطمأن قلبه  
بالإيمان ترخيصاً من الله سبحانه والأفضل أن يصير على ما يخل به  
ولا يتلفظ إعزازاً للدين، كما روى أن مسيلدة الكذاب أخذه رجلين  
فقال لأحدهما: ما تقول في محمدا؟ قال: رسول الله - صلى الله عليه

وسلم - فقال : ما تقول في ؟ قال : أنا أصم . فأعاد عليه ثلاثاً ، وفي كل ذلك يقول أنا أصم ، فقتله . فبلغ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذلك فقال . أما الأول فقد أخذ برخصة الله تعالى . وأما الثاني فقد صدع بأمر الله بالحق فهنيئاً له وقد أخذ بالأفضل ، أيضاً أبوعمار بن ياسر وسمية رضي الله عنهم ، وذلك أول من أظهر الإسلام سبعة بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق وخباب وصهيب وبلال وعمار وأبو ياسر وأمه سمية ومهاجر ، فأما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فمنعه الله من أذى المشركين بعمه أتي طالب ، وأما أبو بكر فمنعه الله عز وجل بقومه وعشيرته وأخذوا الآخرين وألبسوهم أدرع الحديد وأجلسوه في حر الشمس بككة فكانوا يمدبون بلالا وهو يقول أحد . . . أحد . . . حتى اشتراه أبو بكر وأعتقه . قال خباب : لقد أوقدوا لي ناراً ما أطفأها إلا ودك ظهري ، وربطوا سمية بين بعيرين وطعنوها في قلبها بحربة وقالوا : إنك أسلمت من أجل الرجال وماتت وقتلوا زوجها ياسراً وهما أول قتيلين في الإسلام وأخذ بنو المغيرة عماراً فغطوه في بشر ميمون ، وقالوا له : اكفر بمحمد ، فتابعهم على ذلك وقلبه كاره ، فتأخبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بأن عماراً كفر . فقال : منكر الكفرة أكفرك إلا أن عماراً ملئ إيماناً من قرنيه

إلى قلعه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يبكى ، فجعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يمسح عينيه . وقال : ما لك إن عادوا لك فعد لهم بما قلت . وفي رواية أنه جاء إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يشكو ما صنع به من العذاب وما سامح به من القول ، فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كيف تجد قلبك . قال : أجده مطمئناً بالإيمان . فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - فأتجوزك فأنزلت الآية ، وذكروا أنه قال : أخذني المشركون فلم يتركوني حتى شتمت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وذكرت آلهتهم بخير ، فقال لي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما وراءك ؟ قلت : شراً يارسول الله ، والله ما تركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم بخير ، فقال لي : كيف تجد قلبك . قلت : أجده مطمئناً بالإيمان . قال : فإن عادوا فعد . والرخيصة عامة كما يعطيه عموم اللفظ باقية ولو كان سبب النزول خاصاً ومغنى كفر بلسانه واطمأن قلبه بالإيمان جبر مولى عامر الحضرمي أكرمه عامر على الكفر فكفر بلسانه ثم أسلم عامر فآحسن إسلامه وأسلم جبر وهاجر إلى المدينة ، وقد قال مقاتل : إن الآية نزلت في جبر وليس كما قيل عن مجاهد أنها نزلت في ناس من أهل مكة آمنوا فكتب

إليهم بعض أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - حين نزل وحب  
 الهجرة أن هاجروا إلينا فإننا لأبركم منا حتى تهاجروا فخرجوا يريدون  
 المدينة فأدركتهم قريش في الطريق فقتلهم عن دينهم فكفروا بالسنتهم  
 ككاهن قيل فنزل: ألم أحسب الناس - الآيات فكتبوها إليهم أيضاً فتبايعوا أن  
 يخرجوا أيضاً فإن لحقهم المشركون قاتلوهم حتى يلحقوا بالله أو ينجوا  
 فنزل سبحانه ثم إن ربك للذين هاجروا . . الخ . وهذا القول ضعيف  
 لأن الآية مكية في أول الإسلام قبل أن يؤمروا بالهجرة ، وشرط التقية  
 بالشرك أن يقهر بعذاب لا يطيقه كالتهويل بالقتل والضرب الشديد  
 والإعلامات القوية كالتهويل بالنار ، وقال ابن مسعود ما من كلمة  
 ترفع عن سوطين إلا تكلمت بها ، وليس الرجل على نفسه بأمين إن  
 ضرب أو عذب أو حبس أو قيد ، ومراده بسوطين ضربتان وهما مثال ،  
 فإن الضربة الواحدة المؤلة كذلك ، وقد زوى أنه قال ضربة سوط وكذلك  
 إن خاف سلب المال المؤدى إلى تلف النفس وقيل وعلى التلف بالاشتراك  
 لإكراه التلفظ بكل ما هو معصية بإكراه مع إضمار مع هو الحق لإلما يؤدى  
 التلفظ به إلى ظلم الغير كشهادة الزور والدلالة على مال الغير وحد  
 الإكراه أن يهدد المكروه قادر على الإكراه بعاجل من أنواع العقوبات  
 يؤثر العاقل لأجله الإقدام على ما أكره عليه وغلب على ظنه أنه يفعل



به ما هدده إن امتنع مما أكره عليه وعجز عن الحرب والمقاومة والاستعانة  
 بغيره.. ونحوهما من أنواع الدفع ويختلف الإكراه باختلاف الأشخاص  
 والأسباب المكره عليها في فروع وقيل لا يبيح التقية على أصولنا  
 إلا ضرب يقع عليه في ذاته أو قتل خاصة. ولعل سلب المال المؤدى  
 إلى الموت داخل في القتل والتحقيق أن التخليد في السجن يبيح التقية ،  
 وقيل إذا خاف وظهرت القرائن الدالة على ذلك التهديد وإحضار  
 السوط وإشهار السيف وإشراع الرمح ، وقيل إذا علم منه في الماضي  
 إيقاعه وبطشه والإيذاء باللسان لا يبيح التقية ولو عظم ، وقيل إذا خاف  
 ضرباً فله التقية ولو لم يظهر القرينة ولا حضرت آلة الضرب إن كان  
 قادراً على الإكراه ولا يشترط في التقية المعرضة بل اطمئنان القلب  
 بالحق على الصحيح واشترطها بعضهم وأجمعوا على وجوبها على من هو  
 ثابت العقل عارف بها إن حضرت له في تلك الحال وهي أن تؤمن  
 السامع بمعنى في نفسك خلافه واشتدل من قال بوجوبها بقوله - صلى الله  
 عليه وسلم - قبل موته بشهر لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب  
 ولا تشركوا بالله شيئاً ولو غلبتم أحرقتهم بالنار ، والجواب أن المراءى  
 لا تشركوا من قلوبكم ، كما قال الربيع عن أبي عبيدة عن جابر في قوله  
 - صلى الله عليه وسلم - قل الحق ولو كان مرأ ، ولا تشرك بالله شيئاً

وإن عذبت أو حرقت ، وقيل تجوز له التقية إذا خوف بقتل غيره  
 ممن لا يجوز قتله ولا أن يبقى له وكذا له الوجهان إذا كان يلقي على  
 إنسان أو يسحب عليه فيتضرر الإنسان أو يموت وكان موته مفضياً إلى  
 موت غيره ولا لائم عليه ولا عزم في الفعل ولا في الترك ولا تجوز  
 التقية بالفعل كشرب الخمر والزنى واختلف في إفتار المقيم تقية  
 وأجاز بعض المعتزلة التقية في الفعل كله قياساً على القول إلا ما فيه  
 ظلم أحد ، وبه قال ابن الحسين من النكار فلو أكره على قتل إنسان  
 فقتله للزمه الإثم والقود بإجماع ، إلا ما روى عن بعض المعتزلة وذكر  
 بغض العلماء أن الزنى لا يتصور فيه الإكراه لأن الإكراه يوجب الخوف  
 الشديد وذلك يمنع من انتشار الذكر، وليس كذلك على الإطلاق فإنه  
 قد ينعم لهم بالزنى فيما من أو يؤخر عن تلك الحال فينتشر ، وأيضاً  
 وقوعه عليها زنى ولو لم يقع إبلا ج ومن أكره على طلاق أو إعتاق أو بيع  
 أو نحوه ففعل لزمه عند أي حنيفة ولم يلزمه عندنا وعندنا وعند  
 الشافعي وأكثر العلماء لقوله تعالى: لا إكراه في الدين ، أي لا عبرة ولا  
 أثر لما يفعل من أموره بكره كذا فسرهُ هؤلاء ولا تجوز التقية بقذف  
 المحصنات طلاقاً على الصحيح وأجازها ابن بركة وتجوز بإنكار  
 الزوجية وإثباتها وإثبات العبودية للنفس أو الغير ونفيها والبهتان

عند بعض ولا تجوز في الفتوى بغير حق وشهادة الزور خلافاً ولا في إلقاء سلاح أو لباس ، وقيل بجوازها إن كان له آخر وأجازها بعض بأكل المحرمات كقتل الأدي والدم والخنزير وما الغير بشرك نية الضمان وأجاز بعض المعتزلة التقية بكل محرم ولو بزنى أو قتل غيره ، وزعمت بعض الصوفية أن هذه الآية المبيحة للتقية منسوخة بقوله - صلى الله عليه وسلم - ما تنتفعوا من المينة والصواب أن المراد فيه لا تشركوا بقلوبكم كما مر ومن أكره على مباح فعلاً أو قولاً أو مسنون فله أن يفعل وله أن لا يفعل ويموت وإن أكره على واجب كصلاة الظهر أو على تركه وجب عليه فعله ولو يموت لكن له أن يوصى أو يمر عليه في قلبه فينجو إذا أكره على تركه ومن أكره على الزنى فزنى لزمه الحد والصداق وقيل لا يحد ولا صداق عليه إن أكرهته هي ومن أكره على قتل إنسان فقتله لزمه القود وقيل لزمه القود لزمه ومكرهه ، وقال أبو يوسف : لا شيء عليه والقود على من أكرهه وليست تقية صاحب الجار والرحم ومن خيف منه ضرر فلهذا في مال أو نفس أو عرض ونحو ذلك على حد التقية بالشرك بل معناها أن تتلفظ لمن ذكر بما يوهم أنك راض عنه وأنه في ولايتك مثل أن تقول لرحم كوالد وأخ وصاحب وجار رحمك الله وتريد رحمة الدنيا ونجاة من النار وتريد نار الدنيا ، وأعانك الله

وتريد على مباح وآجرك الله أجر المحسنين وتريد أن يعطيه أجراً دنيوياً  
 كأجر من أحسن عملاً دنيوياً يستحق به أجره دنيوية ولم يكونوا بعد  
 من يضرك بقتل أو ضرب إذا احتجت إلى ذلك لتسهيل العشرة وإزالة  
 النفرة ومشقة العداوة والفرقة إذا كنت إن لم تقل له ذلك صفت  
 العشرة أو تفر أو شقت عداوته أو فارقك وأجاز بعض أيضاً مثل  
 تلك المعارض لجلب نفع مستغنى عنه ﴿ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا ﴾  
 أي من فتح صدره ووسعه بمعنى طابت به نفسه واعتمده في حال إكراه  
 أو في غيره ﴿ فَعَلَيْهِمْ ﴾ في الآخرة والدنيا ﴿ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ وَآلَهُمْ ﴾  
 في الآخرة ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ لو فيها وفي الدنيا بالسيف لأنه لا أعظم  
 من جرمه .

﴿ ذَلِكَ ﴾ الوعيد الذي هو غضب الله وعذابه العظيم أود ذلك الكفر بعد  
 الإيمان ، ﴿ بَآئِهِمْ اسْتَحَبُّوا ﴾ بالغوا في الحب ، ﴿ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى  
 الْآخِرَةِ ﴾ عدى الحب بعلى لتضمنه معنى الاختيار والباء سببية ﴿ وَأَنَّ  
 اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ أي لا يوفق للإيمان من سبقت له الشقاوة .

﴿ أُولَئِكَ ﴾ أي من صفة ذلك ﴿ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾  
 خلطهم ﴿ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ شبه ترك التوفيق بالربط على الشيء  
 والخلط عليه كأنهم قد ألقى بستر على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم فكانوا

لا يتركون الحق ولا يتأملون فيه والسمع مصدر فلذا أفردته أو بمعنى  
 الإذن وعلى هذا فأفردته لإرادة الجنس بقرينة إضافته لضمير الجماعة  
 ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ عما يراد بهم من غضب الله عز وجل وعذابه  
 أو عن تدبير العقابة أو مما خلفوا له من العبادة كما قال صاحب لامية  
 المعجم .

قد رشحوك لأمر لو فطنت له فارب بنفسك أن ترعى مع الغفل  
 وأل للكمل أى كاملو الغفلة إذ لا أغفل من يغفل عما يوقعه في  
 النار مخلداً .

﴿لَا جَرَمَ﴾ لا بد أَوْحَقاً ﴿أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ لأعمارهم  
 إذ أفنوها فيما يوجب الوقوع في النار تخليداً . والخاسرون  
 بتضييع النعيم المخلد والحدود العين ﴿ثُمَّ﴾ عطف بهم لتباعد حال من  
 يذكر عن حال من ذكر وتفاوت ما بينهما .

﴿إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ لله ولرسوله من مكة إلى المدينة كعمار  
 أى إن ربك ثابت لهم بالولاية والتصر أو ناصرهم أو غفور لهم ﴿مِنْ  
 بَعْدِ مَا قُتِلُوا﴾ صدمهم المشركون عن الإيمان بالعذاب كعمار أو من بعد  
 ما أخرجوهم عن التوحيد بإكراههم على التللفظ بالكفر حتى تلفظوا به .

مطمئنة قلوبهم بتوحيد أو من بعد ما ردوا للكفر فارتدوا من قلوبهم  
ثم تابوا وهاجروا أو من بعد ما صنعوا من الهجرة فامتنعوا وهم قادرون  
عليها ثم هاجروا، وقرأ ابن عامر من بعد ما فتنوا بفتح الفاء والتاء أي من  
بعد ما فتنوا الناس عن الإيمان كعامر بن الحضرمي أكره غلامه جبر  
المذكور على الكفر ثم هاجر وأسلم مع جبر أو من بعد ما فتنوا أنفسهم  
بالكفر، ﴿ثُمَّ جَاهَلُوا وَصَبَرُوا﴾ على الجهاد وما يصيبهم من المشاق  
وعلى الإيمان والهجرة والطاعة، ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي من بعد الفتنة  
المدلول عليها بقوله فتنوا أو من بعد جملة ما ذكر من مهاجرة وجهاد  
وصبر أو من بعد الهجرة أو الفعلة قيل أو من بعد التوبة ، والكلام  
يعطيها وإن لم يجر لها ذكر صريح وهو صحيح ﴿لَغَفُورٌ﴾  
لذنوبهم السابقة ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم يجازيهم على ما فعلوا بعد من الخير ،  
قال ابن اسحاق نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة  
والوليد بن الوليد ، قال عياض : ذكر عمار في هذه غير قويم فإنه  
أرفع من طبقة هؤلاء وإنما هم ممن تاب ممن شرح بالكفر صدرأ ففتح  
الله به باب التوبة في آخر الآية ، وقال الحسن وعكرمة : نزلت في  
عبد الله بن أبي سرح كان قد أسلم وكان يكتب الوحي لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم فإذا أُمي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غفور .

رحيم كتب عليم حكيم وإذا أُمي عليه سميع حلیم أو سميع بصير ونحو ذلك والنبي - صلى الله عليه وسلم - ينظر إليه ولا يغيره لأنه - صلى الله عليه وسلم - أُمي لا يحسن الكتابة فشك عبد الله بن أبي سرح في الإسلام فقال : كتبت غير الذي قال فلم يعبه علي ، فأزله الشيطان وألحقه بالكفر فارتحل لمكة فلما كان يوم فتح مكة أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - بقتله فاستجاره عثمان بن عفان وكان أخاه من الرضاعة وقيل لأمه فأجاره النبي - صلى الله عليه وسلم - فأثى به فأسلم ، قيل وحسن إسلامه وهذا القول إنما يثبت على القول ببقاء الهجرة بعد فتح مكة وعلى أن الهجرة هنا هجر المعاصي وعلى أن الآية مدنية في سورة مكية . وكل ذلك ضعيف وكان بعض يسميه عبد الله بن سعد بن أبي سرح وهو الأصل وإنما نسبته إلى أبي سرح نسبة إلى الجد وهو من بني عامر ابن الوليد ، وقيل نزلت في عياش بن ربيعة أخى أبي جهل من الرضاعة وقيل هو أخوه لأمه وفي أبي جند بن سهل بن عمر بن الوليد بن الوليد ابن المغيرة ومسلمة بن هشام وعبد الله بن سنيه الثقفي فتنهم المشركون وعذبوهم فأعطوهم بعض ما أرادوا ليسلموا من شرهم ثم إنهم بعد ذلك هاجروا وجاهدوا وزعم بعض أن قوله تعالى ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب أليم ينزل في عبد الله بن أبي

سرح وأنه منسوخ بقوله تعالى : « ثم إن ربك للذين هاجروا » الخ  
 للتاب ويرد هذا القول أن الأخبار لا تنسخ ، وذكر بعضهم أن قوله  
 تعالى : « من كفر بالله من بعد إيمانه » . . الخ . في مولى عامر بن خلف  
 الجمحي كان يهودياً سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم - يقرأ سورة  
 يوسف فاتاه حين أصبح فأسلم فاطلع عليه أهله فضربوه حتى عاد إلى  
 يهوديته ، وعمار بن ياسر وأصحابه يعذبون بمكة فأعظامهم عمار وغيره  
 بعض ما أرادوا فأنزل الله جل جلاله « إلا من أكره » . . الخ . نزل  
 ولكن من شرح بالكفر صدراً الخ . في عبد الله بن سعد عن أبي سرح  
 وعياض بن ربيعة كانا قد أسلما ثم كفرا ثم انصرفا إلى مكة ثم أسلما  
 ثم رجعا إلى المدينة فنزل فيهما ثم إن ربك للذين هاجروا . . الآية  
 من بعد ما فتنوا ثم هاجروا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم  
 ﴿ يَوْمَ مَتَّعْنِي بِرَحِيمٍ فَايِسَ الْوَقْفَ عَلَى رَحِيمٍ أَوْ مَفْعُولٌ مَحذُوفٌ  
 أَيْ اذْكُرْ يَوْمَ فَالْوَقْفَ عَلَى رَحِيمٍ .

﴿ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِإِنْشَانٍ ﴾ . ﴿ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا ﴾ أى عن  
 ذاته أو المراد بالنفس المضافة للضمير مطلق النفس وبالضمير واحدة  
 من المطلق وعلى كل حال ليس من إضافة الشيء إلى نفسه أى يسعى  
 في خلاص ذاته لا يهيمه إلا نفسه حتى الأنبياء فكل يقول نفسى نفسى



وذلك يوم القيامة المراد بالجدال الاعتذار بما لا يقتل فقط، كما قال بعضهم بل المراد الاعتذار بما يفيد والاعتذار بما لا يفيد والاهتمام بالأمر فهي في المؤمنين والمشركون والمنافقين لا كما قال به ذلك البعض . أنها في المشركون وأما ذلك كتمولهم والله ربنا ما كنا مشركين ، وعن الحسن كل نفس توقف بين يدي الله للحساب ليس يسألها عن عملها إلا الله قال عمر بن الخطاب لكعب الأحبار رضي الله عنهما : وفنا قال يا أمير المؤمنين والذي نفسي بيده لو وافيت القيامة بمثل عمل سبعين نبيا لأنت عليك تارة وأنت لا يهلك إلا نفسك فإن جهنم لتزفر زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثا على ركبتيه حتى إبراهيم الخليل يقول: يارب لأسألك إلا نفسي ، وإن تصديق ذلك فيما أنزل عليكم لله سبحانه يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وورد الخبر باستثناء رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم من ذلك العموم وأنه يهمله أمر منه وروى عكرمة عن ابن عباس ما نزول الخصومة بين الخلق حتى أن الروح والجسد يتخاصمان يقول الروح يارب لا يد لي أبطش بها ولا رجل أمشي بها ولا عين أبصر بها ، فجاء فيقول الجسد : يارب أنت خلقتني كالخشبة لا حركة ولا رؤية فجاء هذا الروح فكأن ذلك فضرب الله مثلا لهما أعمى ومقعّد في سستان ، فالأعمى لا يبصر الثمرة

والمقعد لا يناها فحمل الأعمى المقعد فأصابا من الثمار فعليهما العذاب ﴿وَتُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ﴾ يحضر لها ما عملته من خير أو شر على الكمال بأن يذكر لها فتجاذى عليه يحضر لها جزاء ما عملت ، فأما المشرك والمنافق فقد استوفيا ثواب ما عملاده من خير في الدنيا فلا يبقى لهما في الآخرة إلا السيئات ، وأما المؤمن فالتحقيق فيما ظهر لي أن منهم من تذهب عنه سيئاته كلها بالعبادة والمصائب أو بالعبادة وهو تائب منها فما له في الآخرة إلا الحسنات ومنهم من تاب وقبل الله توبته ولكن لم يأت عليه من المصائب ما تقابل مرارتها حلاوة معاصيه ولم يجهد نفسه ويضيق عليها بالعبادة فيشدد عليه في خروج الروح أو في القبر أو في الموقف أو في الحساب أو في متعدد من ذلك أو في كل ذلك حتى يوافي الله ولا ذنب له ، ومنهم من عفى الله عنه وقد كتب بعض ذلك في غير هذا الكتاب ثم رأيت في كلام الشيخ هود رحمه الله الإشارة إليه فالحمد لله . ﴿وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾ لا يزداد في ذنوبهم ولا ينقص من حسناتهم .

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ لكل من أبطر النعمة الواسعة وكفر فانتقم الله منه أو لأهل مكة ، ﴿قَرْيَةً﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والجمهور وهي مكة على أن المضروب لهم المثل غير أهلها من أبطر النعمة

فأهلك خوفهم بالسنين التي أصابت أهل مكة أو على أن المضروب لهم المثل هم أهل مكة، خوفهم بالسنين التي أصابتهم ليزدجروا فلا تصيبهم مرة أخرى، والذي يفهم من كلام حفصة رضى الله عنها أن القرية غير مكة، خوف أهل مكة أن يصيبهم مثل ما أصاب أهل تلك القرية من السنين، وذلك قيل هو قبل أن تصيبهم سنون فلما لم يزدجروا أصابتهم ، وقيل بعده خوفهم أن يعود إليهم مثلها وهذه القرية التي هي غير مكة ذكرت على سبيل الغرض والتقدير لا قرية موجودة معينة ويحتمل أن تكون معينة لأن المثل يضرب بالموجود وغيره والمعين والمبهم واختار بعضهم أنها مكة ، وقال الحسن إنها قرية للأوائل وسع الله على أهلها حتى أنهم يستنجون بالخيزأى يزيلون به النجو وهو البول أو الغائط يعنى يتمسحون به ويستجمرون به ﴿كَانَتْ آمِنَةً﴾ من الغارات والقتال والإخراج، ﴿مُطْمَئِنَّةٌ﴾ ثابتة لا تحتاج للانتقال لضيق أو خوف أو طلب كلاً وإسناد الأمن في الاطمئنان إلى القرية- مجاز عقلى لأن الآمن المطمئن في الحقيقة هو أهلها وأسند ذلك إليها لأنها محلهم أو ذلك مجاز بالحذف أى آمنأ أهلها مطمئناً أهلها فحذف المضاف وكذا في قوله فكفرت وكذا النسبة الإيقاعية في قوله يأتينا رزقها وقوله فآذاقها الله في ذلك كله الوجهان وزعم بعض أن القرية تطلق

على أهلها حقيقة أيضاً ، ﴿ يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا ﴾ أى واسعاً ﴿ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ﴾  
 من: نواحيها براً وبحراً كما قال الله يعجى إليه ثمرات كل شئ فى شأن  
 مكة والحرم بدعوة إبراهيم وارزقهم من الثمرات : ﴿ فَكَفَّرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ ﴾  
 جمع نعمة بإلغاء التاء فى المفرد كدرع وأدرع وجمع نعم بضم فإسكان  
 كبؤس وأبؤس ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ ﴾ فالخوف بالسينن  
 التى دعا بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عليهم إذا قال : اللهم اجعلها  
 عليهم سنين كسنى يوسف عليه السلام حتى اكلوا العظام المحرق  
 والجيفة والكلب والوبر المعالج بالدم . يرى أحدهم الجو كاللدخان  
 من الجوع وقالوا إن زال ذلك عنا آمنا . فزال فلم يؤمنوا وذلك قبل  
 الهجرة وقيل إنه بعدها وأنه أمر أيضاً بقطع الميرة عنهم فأرسل إليه  
 رؤساء مكة : عاديت الرجال فما بال النساء والصبيان فأذن للناس فى حمل  
 الطعام إليهم وأما الخوف فعلى أن ذلك قبل الهجرة فبغير رسول الله  
 - صلى الله عليه وسلم - أو بعدها فسراياذ التى تغير وتقتل بقتال بدر  
 وقد علمت أن بعضاً يقول القرية غير مكة ، وإن قلت ما وجه لباس الجوع  
 والخوف قلت رويت عن شيخنا الحاج إبراهيم بن يوسف حفظه الله  
 فى شرح السمرقندية وغيره عند قراءتى عليه قراءة تحقيق أنه شه  
 الذخافة واصفرار اللون من جوع وخوف باللباس بجامع الاشتمال

فإن النحافة والاصفرار يشتملان على الحسد كاشمال اللباس عليه فاستعير  
 ضمنا لفظ اللباس استعارة أصلية تحقيقية تصريحية وشبه ما يدرك من  
 الألم بالطعم المر بجامع الكراهة، تشبيها غير مصرح به. فيكون لفظ  
 اللباس استعارة مكينة على مذهب السكاكي فقد اجتمعت المصراحة  
 والمكنية، وأما على مذهب السلف فالمكنية هي لفظ المشبه به غير  
 المذكور، وأما على مذهب الخطيب القزويني فالمكنية التشبيه المضمّر  
 وإثبات الإذاقة للباس بطريق النسبة الإيقاعية تخيل فقد اجتمعت  
 المصراحة والمكنية والتخييلية، وأعلم أني قد أطلق النسبة الإيقاعية على  
 نفس وقوعه الفعل على المفعول، وقد أطلقها على نفس صدور الفعل  
 المتعدى لفظه وقوله أذاق بمنزلة الأظفار للمنية فلا يكون ترشيحاً  
 وكلام الكشف مشعر بأنه لفظ اللباس استعارة تحقيقية ويحتمل  
 أن يكون عقلية، ويحتمل أن يكون حسية لأنه قال شبه ما غشى الإنسان  
 وألبس به من بعض الحوادث باللباس لاشماله على اللابس والحادث  
 الذي غشيه يحتمل أن يريد له الضرر الحاصل من الجوع، فيكون  
 عقلية وإنما يريد به امتناع اللون وراثثة الهيئة، قال نظر هنا إلى لفظ  
 المستعار له فعبر بالإذاقة ولو نظر إلى لفظ المستعار لقال فكساهم لباس  
 الجوع والخوف، وذكر القاضي وغيره أن الذوق مستعار لإدراك أثر الضرر

واللباس للجوع والخوف مشتملين على الإنسان وذكر الإذاعة نظراً  
للمستعار له كقول كثير :

غفر الرداء إذا تبسم ضاحكاً غاقت لضحكته رقاب المال

فإنه استعار الرد المعروف لأنه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلتقى عليه، وأضاف إليه الغمر الذي هو وصف المعرون والنوال غمر الرداء كناية عن كثرة العطاء والغلق بالمعجمة الاستحقاق أى إذا ضحك المستول ضحكة أيقن السائل أنه بذلك التبدى استغلق رقاب ماله ولو نظر إلى المستعار لقال سابع الرداء وقد ينظر إلى المستعار كقوله :

أَيْنَازَعْنِي رَدَائِي عَبْدَ عَمْرُو رُوَيْدُكَ يَا أَخَا عَمْرُو بْنَ بَكْرٍ  
لِي الشَّطْرُ الَّذِي مَلَكَتْ يَمِينِي وَدُونُكَ فَاعْتَجِرْ مِنْهُ بِشْطَرٍ

استعار الرداء لسيفه فقال فانتجر نظر إلى المستعار ولونظر إلى المستعار له  
لقال فاقطع منه بشطر والاعتجار بالراء المهملة لف العمامة على الرأس  
أى يجاذبني سيفي عبد عمر ويريد أن يأخذه مني فتلت رويدك  
فلى النصف الأعلى الذى هو فى يميني وخذ أنت النصف الآخر منه فلفه  
على رأسك ويجوز فى الآية أن يقال أن المذوق هو العظام فلما فقد  
صاروا كأنهم يذوقون الجوع، وأن يقال ذلك أن الجوع شديد كأنه  
أحاط بهم من كل جهة إحاطة اللباس وأن يقال معناها عرفها الله أثر  
الجوع والخوف، يقال ناظرني فلان وذقت ما عنده أى عرفته وأن يقال

أمنها الله أثر الجوع والخوف، وقرأ بعضهم لباس الخوف والجوع بتقديم الخوف وقرأ بعضهم لباس الجوع والخوف بنصب الخوف أى ولباس الخوف، فحذف المضاف وناب عنه المضاف إليه ﴿رَبِّمَا كَانُوا﴾ ما مصدرية أى بكونهم ﴿يَصْتَعُونَ﴾ من الكفر والظلم والمعاصى أو بمعنى الذى أى بما كانوا يصنعونه من ذلك نعوذ بالله من مفاجأة النعمة والموت على الفعلة كما فعل بهم وذكره فى قوله عز وجل :

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ أى أهل تلك القرية المضروب بها المثل مكة أو غيرها ﴿رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ من أهل تلك القرية يعرفون نسبه وصدقه سواء قلنا إنه رسولنا محمد - صلى الله عليه وسلم - أو غيره من الرسل قبله إلى غير أهل مكة، وقيل الكلام هنا عائد إلى أهل مكة ورسولنا محمد صلى الله عليه وسلم بعد ذكر مثلهم ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾ الجوع والخوف وقيل القتل يوم بدر وقيل الجوع ويوم بدر ونحو ذلك إن كانت الآية مدنية وإن كانت مكية فالجوع فقط قيل والأول أولى ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ أى حال التباسهم بالظلم وعدم إقلاعهم عنه والظلم كفر والمعاصى لما وعظ أهل مكة بما ذكر من حال القرية وما وقع بها لسوء صنيعها وكفرها وصل ذلك بالفاء فقال :

﴿فَكُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا﴾ لأحرام ﴿طَيِّبًا﴾ مستلذا أو بمعنى

حلال كرر تأكيدا، وذلك عام. وقال الكلبي المراد الطعام الذى أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بحمله إليهم بعد منعه عنهم كما مر ﴿وَأَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ بتوحيده وعبادته وقيل النعمة النبى ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ تريدون عبادته فان عبادته لا تكون إلا بالتوحيد وامتنال الأمر واجتناب النهى، أو المعنى إن صح زعمكم أنكم ماتقصدون بعبادة الأصنام إلا عبادته فتشفع لكم عنده لأن عبادته لا تمكن مع عبادة الأصنام. وقال ابن عباس رضى الله عنهما الخطاب فى فكلوا مما رزقكم الله إلخ للمؤمنين والرزق ما أحل الله لهم بفضله من الغنائم ونسب للجمهور وصحح، والصحيح عندى لما ذكرته أولا وأما أمرهم بالأكل مما رزقهم الله حلالا ذكر لهم ما حرمه ليعلم أن ما عداه حلال فقال :

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ رفع الصوت لغير الله به، كقول المشرك عند الذبح أو النحر باسم اللات أو باسم العزى فإن رفع الصوت باسم غير الله فى التذكية رفع بالمدكى لأن الاسم ذكر فى شأنه أو كانوا يذكرون اسم المذكور ويرفعون به صوته ويتقربون به للصنم ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ الحى إلى أكل ذلك بالجوع المزدى إلى موت أو زوال عضو أو منفعة ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾



على مضطر مثله ﴿وَلَا عَادٍ﴾ مجاوز في الأكل قدر الضرورة المنجية  
 ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وتقدم الكلام على الآية في محله، ثم أكد  
 حصر المحرمات بالسهي عن التحليل والتحريم بأهوائهم وجهالاتهم دون  
 اتباع ما شرع الله على لسان نبيه - صلى الله عليه وسلم - فقال :

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ﴾ تفسير مامصدرية  
 والكذب مفعول تصف واللام للتعليل وذلك أنهم يقولون هذا حلال  
 وهذا حرام ويكررونه لأن ألسنتهم قد قالته أولاً، فداموا عليه فنهاهم  
 الله أو بمعنى عن أو في وللتعليل طريق آخر هو أن المعنى لانهكمو  
 بحل أو حرمة بمجرد قول فانطق به ألسنتهم، وأجاز بعضهم كما قال  
 ابن هشام أن يكون الكذب بدلا من مفعول محذوف على أن ما اسم  
 أى لما تصفه فالكذب بدل من الهاء ويدل له قراءة بعضهم بجر الكذب  
 على أنه بدل من ما اسم لا مصدرية ورفع الكذب وضم كافه وذاله  
 على أنه نعت للألسنة جمع كذوب بفتح الكاف وضم الذال كرسول  
 ورسول وقرين، بالنصب وضمهما، جمع كذوب واقع على الألسنة كذلك وهو  
 مفعول لمحذوف، أى أعنى الألسنة الكواذب أو واقع على الكلمات  
 أى كلمات الكاذبات فيكون بدلا من الهاء المحذوفة على ما اسم وقال  
 ابن جني إنه جمع كذاب بكسر الكاف وتشديد الذال وهو مفعول مطلق

لتقولوا، على حد تعدت جلوساً ﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾. يجملتان مفعول  
 للمقول المذكور ويجوز أن تجملاً بدلاً من الكذب بالمصّب ويفتح  
 الكاف وكسر الذال على أنه مفعول به لتقولوا كما ذكره ابن هشام  
 وأجار أن تكونا مفعولاً للمقول والكذب مفعول لمحذوف أى فتقولون  
 الكذب، وما ذكرته من كون الكذب مفعول تصف والجملتين مفعول  
 القول أولى، لأن وصف ألسنتهم الكذب مبالغة في وصف كلامهم  
 بالكذب كأن حقيقة الكذب كانت مجهولة حتى وصفتها ألسنتهم  
 فذلك أفصح كلام ومن فصيحهم قولهم وجهها يصف الجمال وعينها  
 تصف السحر، أى هى جميلة وعينها ذا تأثير في الحب كالسحر  
 ولما أرادوا مبالغة في جمال وجهها وسحر عينها عبروا بأن الوجه يصف  
 الجمال والعين تصف السحر، وللسلامة من الحذف ومعنى قولهم هذا  
 حلال وهذا حرام أنهم كانوا في الجاهلية يحرمون ويحللون أشياء  
 من عند أنفسهم ويضيفون ذلك إلى الله كتحرمتهم السائية والبحيرة  
 والوصيلة والحامى. وقولهم ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا  
 ومحرم على أزواجنا، وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء، ومنع مالك أن يقول  
 أحد هذا حلال أو هذا حرام، عندى بل يحكى ذلك عن الله أو نبيه  
 وإن أراد اجتهده إلى إباحة أو حظ قال يسوغ عندى أو يجوز أو يتنع

أو أكثره كراهة تحريم ﴿لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ هذا تعليل لا يتضمن معنى الغرض المترتب على قولهم فيه اللام للصيرورة وإنكار البصريين ومن تابعهم لام الصيرورة فيقال إنها للتعليل المجازي وهو التحقيق وقيل هي هنا تتضمن غرضهم الفاسد وقيل لتفتروا الخ بدل من لما تصف الخ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ لا يفوزون بخير الآخرة بل يخسرون بالخلود في النار أو لا يفوزون بحصول ما افتروا لأجله من أمور الدنيا أو لا ينجون من عذاب الله عز وجل .

﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ خبر لمحذوف أى متاعهم في الدنيا متاع قليل أو ما هم فيه متاع قليل أو ما افتروا لأجله متاع قليل أو مبتدأ لمحذوف أى لهم متاع قليل، وقلة متاع الدنيا قلته في ذاته وقصر مدته فإن الدنيا بأسرها تنقطع عن قريب ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة .

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ انتسبوا لليهودية أو تسموا بها ﴿حَرَمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ في سورة الأنعام إذ قال وعلى الذين هادوا حرما كل ذى ظفر الآية ومن قبل متعلق بقصصنا والقبليّة باعتبار النزول وباعتبار ترتيب السور على ما قالوا إن ترتيبها بالوحي ويجوز تعليق من قيل بحرما ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بتحريم ذلك ﴿وَلَكِنْ كَانُوا

أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١﴾ في تحريم ذلك بفعل ما عوقبوا به عليه وفي الآية فرق بين اليهود وغيرهم في تحريم ذلك عليهم بالعقوبة وإن التحريم قد يكون لذلك وقد يكون مصلحة ودفع مضرة .

﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ ﴾ كالافتراء على الله سبحانه والشرك وسائر المعاصي ﴿ بِجَهَالَةٍ ﴾ الباء للسببية متعلقة بعملوا أو للإلصاق، متعلقة بمحذوف حال أى متلبسين بجهالة والجهالة الجهل وتعم الجهل بالله سبحانه وتعالى والجهل بعقابه وعدم التدبر في العواقب لغلبة الشهوة عليهم، وتعم الجهل بحرمة الشيء وتعمدته مع العلم بحرمته، فإن الجهل كما يطلق على عدم إدراك الشيء يطلق على تعدى الحد مع العلم، يقال جهل عليه فلان أى نال من قدره وعدا طوره عليه ومنه ما ورد في الحديث اللهم إني أعوذ بك أن أجهل أو يجهل عليّ وإن كثيرا ممن يفعل السوء إنما يفعل مع علمه بتحريمه بل قيل قل ما يوجد في العصاة من لم يتقدم له علم يحضر المعصية التي يواقع، وذكر بعض أن العاصي يعصى لجهله أو لجهل العقاب أو لجهل قدر من يعصيه ومر كلام في ذلك ﴿ ثُمَّ تَابُوا ﴾ من الجهالة وعمل السوء ﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ أى بعد عمل السوء ﴿ وَأَصْلَحُوا ﴾ عملهم ﴿ إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا ﴾ أى بعد الجهالة التي تابوا منها أو بعد التوبة

منها ﴿لَعَنُورٌ رَّحِيمٌ﴾ يثيب على الإنابة ولكون إبراهيم هو رسول الموحدين  
المجادل للمشركين المبطل لمذاهبهم بالحجج عقب ذكره بتزييف  
مذاهب المشركين من الشرك والطعن في النبوة وتحريم ما حل فقال :  
﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ﴾ أى جماعة عظيمة من الناس لاستكمال  
خصائل من العبادة ومكارم الأخلاق لا توجد في فرد واحد بل توجد  
متفرقة في أشخاص كثيرة ونظيره من المعروف بأل قولك زيد الرجل  
أى الجامع ما تفرق من الخصال في الرجال فلما اجتمع في إبراهيم  
ما يتفرق في الجماعة العظيمة سمي باسمها وفى معنى ذلك قال أبو نواس  
في مدح ابن الربيع :

ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

أى من العائز أن يجمع الله تبارك وتعالى خصال العالم بفتح  
اللام في رجل واحد. وقال مجاهد سمي أمة لأنه كان وحده مؤمنا وكان  
سائر الناس كفارا والتميز عما سواه يسمى في اللغة أمة ، وأيضاهو  
المعتبر دون من في زمانه من المشركين، فكأنه منفرد في زمانه فكان أحق  
باسم الأمة دون أهل زمانه إذ لم يعتبروا، وأول من تبعه زوجته أسلمت  
ثم تزوجها وتسمى سارة. وفى البخارى أنه قال لسارة ليس على الأرض  
اليوم مؤمن غيرى وغيرك. وقال ابن مسعود سمي أمة لأنه يعلم الناس

الخير وأن الأمة كل من يعلم الناس الخير الخ روى الشعبي عن قراءة ابن نوفل الأشجعي عن ابن مسعود أنه قال إن معاذاً كان أمة قانتاً لله فقيل له: غلظت إنما هو إبراهيم صلى الله عليه وسلم - فقال الأمة الذي يعلم الخير والقانت المطيع لله، وكان معاذ كذلك وعن عمر - رضي الله عنه - أنه قال حين قيل له ألا تستخلف لو كان أبو عبيدة حياً لاستخلفته ولو كان معاذ حياً لاستخلفته ولو كان سالم حياً لاستخلفته فإني سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول أبو عبيدة أمين هذه الأمة ومعاذ أمة الله قانت ليس بينه وبين الله يوم القيامة إلا المرسلون وسالم شديد الحب لله ثم لو كان لا يخاف الله لا يعصيه وقيل أمة في الآية فعلة بضم الفاء وإسكان العين بمعنى مفعول كالهزمة بضم الهاء وإسكان الميم معنى المهموز من أمه يؤمه إذا قصده أو اقتدى به قال الناس كانوا يقصدونه في زمانه ويعده للاستفادة ويقتدون بسيرته فهو إمام لهم كما قال الله عز وجل إني جاعلك للناس إماماً، وهذا القول والذي قبله مترادفان في المعنى فإن معلم الخير يقصد ويقتدى به أو الأخير أعم من حيث أنه يشمل الاقتداء به ولو بلا تعليم وذكر ولأنه ما من أهل دين إلا يتولونه ويرضونه وكان محبوباً في الناس مقرباً عند الملوك والعظماء وقيل أمة هي هذه الأمة لأن إبراهيم هو الأصل

السابق في كون هذه الأمة أمة ممتازة عن الأمم بالتوحيد فسمى باسم  
المسبب ﴿قَانِتًا لِلَّهِ﴾ مطيعاً لله قائماً بأوامره منتهياً عن مناهيه دائماً على  
العبادة والله متعلق بقائنا ويحتمل تعليقه بقوله ﴿حَنِيفًا﴾ أى مائلاً لله  
أى إلى دينه عن سائر الأديان وهو أول من ضحى وأقام مناسك الحج  
واختتن ورد على المشركين من قريش وغيرهم في زعمهم أنهم على دين  
إبراهيم بالفرق بأنه ليس مشركاً وهم مشركون وهو شاكراً لأنعم الله  
وهم كافرون لها فقال ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ بل من الموحدين  
المخلصين في صغره وكبره وقوله ﴿شَاكِرًا﴾ من إخبار كان في قوله  
أن إبراهيم كان الخ ﴿لِاتْنَعِمِهِ﴾ جمع قلة مراده به الكثرة ويجوز بقاؤه  
على معنى القلة فيدل على شكر النعم الكثيرة بالأولى فإن من يشكر  
النعم القليلة جدير بشكر الكثيرة والمراد نعم الدين والدنيا روى أنه  
لا يتغدى إلا مع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفاً فأخّر غداءه فإذا  
هو بفوج من الملائكة في صورة البشر، فدعاهم إلى الطعام فتكلموا له  
كلاماً ما يتوهم منه أن بهم جذاماً مثل أن يقولوا ولو كان بنا  
جذام فقال الآن وجبت مواكبتكم شكر الله تعالى على أنه عافاني وابتلاككم  
﴿اجْتَبَادُ﴾ اختاره للنبوّة والخلة والجملة مستأنفة أحوال من الضمير  
في شاكر أو خبر آخر لكان على تقدير قد أوبدونه ﴿وَهَذَا لِي صِرَاطُ  
مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو دين الإسلام الذي عليه محمد وأصحابه وقيل الجنة

﴿وَأَتَيْنَاهُ﴾ هذا على طريق الالتفات من الغيبة للشكلم ﴿فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ أن أشياء حسنة أو المراد الجنس والله أعلم وذلك أنه مرضى عند الناس معرب كما مر مثنى عليه مرزوق أولاد طيبة وعمرا طويلا في السعة والطاعة يدعى كل أحد دينه، وعن قتادة الحسنة تنويه لله جل وعلا بذكره حتى تولد أهل كل دين وقال بعضهم الرسالة والمحلة وقيل الأموال والأولاد وقيل ولادته أولادا أبرارا على الكبير، وقيل قولك اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبعض يقول هذا في التحيات ﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَيَنَّ الصَّالِحِينَ﴾ الذين هم الجنة فإن الصالحين هم أهل الجنة لا غيرهم، فكأنه قال لمن أهل الجنة وقد سئل ذلك بقوله: وألحقني بالصالحين وقيل من معنى في على تقدير الإضافة أي لفي أعلى مقامات الصالحين في الجنة وقيل المعنى لمع الصالحين .

﴿ثُمَّ﴾ ذكر لفظ ثم الموضوع للدلالة على التباعد تعظيما لسيدهنا محمد - صلى الله عليه وسلم - بعلو درجته كما ترى جسا بعيدا في الجو لا يناله أحد وتسببها على أن أجل ما أوتي إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - اتباع الرسل ملته أو ذكر لفظ ثم لتراخي أيام سيدنا - محمد - صلى الله عليه وسلم - عن أيام سيدنا إبراهيم صلى الله عليه وسلم ﴿وَأُوحِيَ



إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ أَنْ مفسرة ﴿اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ طريقته في العقائد من توحيد الله عز وجل والإيمان بكتبه ورسله وأنبيائه ويوم القيامة والجنة والنار والملائكة ونحو ذلك، وقيل طريقته في التوحيد والدعاء إليه بالرفق وإيراد الدلائل مرة بعد أخرى والمجادلة مع كل أحد بحسب فهمه وقيل كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مأموراً بشريعة إبراهيم عليه السلام كلها من فعل واعتقاد إلا ما نسخ منها ﴿حَنِيفاً﴾ حال من المضاف إليه لكون المضاف كجزء منه أو من الضمير في اتبع ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ مستأنفة على أن حنيفاً حال من الضمير في اتبع وحال أخرى على أن حنيفاً حال من المضاف إليه وهو إبراهيم أو الجملة حال من الضمير في حنيفاً على هذا الوجه وإنما كرر لتأكيد الرد على زعم اليهود والنصارى وغيرهم أنهم على دينه ثم هدد الله عز وجل المشركين على مخالفة أمر الله كما هددهم بضربه القرية مثلاً بأنه جعل وبال السبت وهو المسخ على اليهود لاختلافهم فيه على نبيهم فقال :

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ﴾ وقرئ بالبناء للفاعل وهو الله سبحانه، ونصب السبت وقرأ ابن مسعود إنا أنزلنا السبت ، ﴿عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي إنما جعل الله وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه بأن أحل الصيد فيه تارة وحرموه أخرى وكان الواجب عليهم أن

يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حتم عليهم الصبر عن الصيد-  
 فيه وتعظيمه، وذلك أن الله أوجب على اليهود الصبر عن الصيد فيه  
 وتعظيمه على لسان موسى فاحتالوا للصيد فكان بعض يقول إنما نهينا  
 عن أكله فكانوا يصيدون ولا يأكلون إلا بعد السبت وبعض يقول ؛  
 إنما نهينا عن أخذه فكانوا يتخذون حياً على الساحل يجتمع فيه  
 يوم السبت فيأخذونه بعده وبعض لا يصيد فيه فمسخ الذين يصطادون  
 قردة وخنازير في زمان داود ، وقيل إن الله تعالى أمرهم أن يتفرغوا  
 للعبادة يوم الجمعة فأبوا إلا طائفة منهم ، فقالوا نريد يوم السبت،  
 لأنه سبحانه فرغ فيه من خلق السماوات والأرض فالزمهم الله السبت  
 وشدد الأمر عليهم فذلك هو اختلافهم على نبيهم موسى ، وقيل إن  
 موسى هو المعين لهم يوم الجمعة فيبدلون بالسبت إلا قليلاً فهم راضون  
 بالجمعة فأذن لهم في السبت فشدد عليهم بتحريم الصيد فيه فرضى به  
 الراضون بالجمعة فلم يصيدوا وكذا المختارون للسبت ثم جاءت أعقابهم  
 فصادوا فمسخوا ، وقيل اصطاد أيضاً مختار السبت ، وقيل لما رضى  
 القليل بالجمعة راجعهم الجمهور فاتبعوهم في اختيار السبت وعن  
 الكلبي عن أنى صالح عن ابن عباس أن موسى أمرهم بتعظيم الجمعة  
 والتفرغ فيه عن الأشغال للعبادة فأبوا إلا السبت ، ثم جاء عيسى عليه  
 السلام بيوم الجمعة ، فقالوا : لا نريد أن يكون عيدهم عيدنا ،

فاتخذوا الأحد فأعطى الله تبارك وتعالى هذه الأمة الجمعة فقبلوها ،  
 فيورك لهم فيها . قال الربيع بن حبيب ، عن أنى عبدة : عن جابر  
 ابن زيد عن أنى هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نحن  
 الأولون والآخرون السابقون يوم القيامة، بيد أنهم أوتوا الكتاب من  
 قبلنا ، وأوتيناه من بعدهم هذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه  
 فهداه الله إليه والناس فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد : ومثله  
 للبخارى ومسلم والظاهر أن الاختلاف المذكور فى الحديث هو الذى  
 فى الآية . وقيل الذى فيها بين اليهود،والذى فى الحديث بين اليهود  
 والنصارى وفى رواية لمسلم نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن  
 أول من يدخل الجنة وفى رواية له أيضاً ، أفضل الله عن الجمعة من كان  
 قبلنا وكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الأحد ، فجاء الله بنا  
 فهدانا ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والأحد ولذلك هم لنا تبع  
 يوم القيامة نحن الآخرون فى الدنيا الأولون يوم القيامة المقضى لهم  
 قبل الخلائق ، وهذه رواية له عن حذيفة وفيها تفسير التأخير والسبق  
 وذكر ابن حجر أننا أول من يحشر ويحاسب ويقضى بينهم ويدخل  
 الجنة . وآخر الأمم وجوداً فى الدنيا . قال النووي الآخرون وجوداً  
 السابقون للفضل ودخول الجنة ويبد بفتح الموحدة وإسكان الياء بمعنى  
 غير منصوبة على الاستثناء من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم ووجه

التأكيد ما أدمج فيه من معنى النسخ. لأن النسخ هو السابق في النسخ.  
وإن تأخر في الوجود وكون بيد بمعنى غير هو مذهب الحليل بن أحمد  
رحمه الله وجماعة من أهل اللغة. وقال المازني حرف جر وتعليل ، وبه  
قال الشافعي واستبعد عياض ولا يعد فيه بل المعنى سبقنا للفضل  
إذ هدينا للجمعة مع تأخرنا في الزمان بسبب أنهم تناولوا عنها مع تقدمهم  
وتدل له رواية أبي صالح عن أبي هريرة نحن الآخرون في الدنيا ونحن  
أول من يدخل الجنة لأنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، وقيل بمعنى على .  
وقيل بمعنى مع فهو منصوب على الظرفية والكتاب الجنس فهو التوراة  
والإنجيل في جذب اليهود والنصارى ، والقرآن في جنبنا . قال ابن  
بطل : ليس المراد أن يوم الجمعة فرض عليهم بعينه فتركوه لأنه  
لا يجوز لأحد أن يترك ما فرض الله وهو مؤمن بل فرض عليهم يوم  
يقيمون فيه دينهم ووكل إلى اختيارهم فاختلفوا فيه ولم يهتدوا  
ليوم الجمعة ، واختاره عياض وقواه بأنه لو فرض بعينه لتقبل فخالقوا  
بدل فاختلفوا ، قال : وفرض الله تبارك وتعالى على هذه الأمة معينة  
فجازوا بفضيلته وأجيب بأنه قيل اختلقوا لأنهم أمروا به معينة فاختلفوا  
هل يجب إبتاؤه أو يجوز إبداله واختلفوا فيه فبعض عصي فاستشاد  
وبعض أطاع وذلك اختلاف على نبيهم موسى عليه السلام قال : الفخر  
اتفقت اليهود على أن المأمور به هو السبت وإنما اختلفوا فيما ذكر ،

وقيل إن الاختلاف هو قول بعض اليهود أن السبت أعظم الأيام حرمة لأنه يلي يوم الفراغ من خلق الأشياء ، وقول بعض اليهود إن الأحد أعظم : لأن الله تبارك وتعالى ابتدأ الخلق فيه ، ورد بأن الأحد إنما اختاره النصارى بعدد بزمان طويل ، ويدل على التعيين رواية الكلبي السابقة . ورواية أن الله فرض على اليهود الجمعة فأبوا وقالوا : يا موسى إن الله لم يخلق يوم السبت شيئاً فاجعله لنا فجعل عليهم وليس ذلك بعجـ من مخالفتهم لما قاله تعالى « ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة » وغير ذلك وهم القائلون سمعنا وعصينا وما تقدم من أن الجمعة عينت لنا لا ينافي ما روى أن الأنصار قالوا : هلم نجعل لنا يوماً للعبادة كما جعلت اليهود السبت والنصارى الأحد فاجعلوه الجمعة فاجتمعوا إلى سعد بن زرارة فصلى بهم وذلك قبل قدوم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المدينة لأنه لا مانع من أن يكون - صلى الله عليه وسلم - بالوحي وهو بمكة ولم يتمكن من إقامتها ولما قدم المدينة صلاها فتحصل الهداية بالبيان وبالاختيار ، وقد نزل : إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة - الآية ، قيل الحكمة في اختيارهم الجمعة خلق آدم عليه السلام فيها والإنسان إما خلق للعبادة فناسب أن يشتغلوا فيه بالعبادة وأن الله جل جلاله أكمل فيه الموجودات وأوجد فيه الإنسان الذي ينتفع بها فناسب أن يشكر بالعبادة فيه على ذلك وحصول الكمال يوجب الفرح والسرور

ولأن آدم وذريته أفضل المخلوقات وقد خلق فيه ولأنه تاب عليه فيه  
لأن الله جل جلاله أعطاه ما فكان ما أعطاه أفضل مما اختاره البشر  
وقيل بعث موسى بتعظيم السبت ثم نسخ بالأحد ثم نسخ الأحد بالجمعة  
فهى أفضل الأيام كما أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - وأمة أفضل  
للأنبياء والأمم والسبت آخر الأسبوع والأربعاء رابعه وقيل السبت  
أوله والأربعاء خامسه وعليه الأكثر والشافعية وهو الذى صح به الخبر فما  
قيل . قال السهيلي : لم يقل إن أوله الأحد إلا ابن جرير ، روى مسلم  
عن أبي هريرة : أخذ رسول الله - صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق  
الله التربة يوم السبت وخلق الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم  
الاثنين وخلق المكر يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث الدواب  
يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق  
في آخر ساعة من النهار ولذا صوب السهيلي وابن عساكر والإسوي  
أن أوله السبت ، وقال النووي : في يوم الاثنين أسمى به لأنه ثانى  
الأيام وهو يقتضى أن أوله الأحد وبه قال القفال . والخبر السابق تفرد به  
مسلم وقد جعله البخارى وغيره من كلام كعب وإنما سمعه أبو هريرة  
منه واشتبه على بعض الرواة فجعلوه مرفوعا وأجيب بأن من حفظ  
حجة على من لم يحفظ ، ولا حجة في اشتقاق الأحد من الواحد هكذا  
لأن هذه التسمية لم تثبت بأمر من الله ولا من رسوله - صلى الله عليه

وسلم فلعل اليهود وضعوها على مذهبهم فأخذتها العرب منهم ولم يرد في القرآن إلا الجمعة والسبت وليس من أسماء العدد بل لو ثبتت هذه التسمية لم يكن فيها دليل إلا أن العرب تسمى خامس العدد أربعا ، وهكذا . ومن ذلك قال ابن عباس : يوم عاشوراء تاسع المحرم وتاسوعا ثامنه وهكذا وخلق الله جل وعلا آدم بعد الفراغ من الخلق إشارة لكونها خلقت لمصالحه ومصالح بنيه ، ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ ﴾ يا محمد ، لَيَجْحَكُم بِبَيْنَتِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿ من أمر السبت بإثباته الطائع وتعذيب العاصي المنتهك لحرمة السبت .

﴿ اذْخُ ﴾ الناس وكل من بعثت إليه وحذف المفعول إيذاناً بالعموم ﴿ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ ﴾ دينه ﴿ بِالْحِكْمَةِ ﴾ المقالة المحكمة المزيحة للشبهة الموضحة للحق من كلام الله أو من كلامك وقيل هي القرآن ، وقيل النبوة والرسالة والضحيج الأول والذي هو أولى بالدعاء بالحكمة من كمل عقله وصح وطلب الأشياء على حقيقتها فهم المتبعون بالدلائل القاطعة والنافعون بها ، كما ظهر في خواص الصحابة ﴿ وَالْمَوْعِظَةِ ﴾ القول الرقيق المقنع مطلقاً أو مواظ القرآن المرغبة المرهبة ﴿ الْحَسَنَةِ ﴾ التي لا ينفي أنك تنصحهم بها لظهور حسناتها ونفعها والذي هو أولى بالدعاء بها ذو النظر السليم وهو غالب الناس وعامتهم الذين لم يبلغوا حد الكمال ولم يكونوا لحد النقصان ، وقيل المراد بالحكمة والموعظة الحسنة

القرآن كأنه قيل ادع بالقرآن الجامع للحكمة والموعظة الحسنة ،  
﴿ وَجَادِلْهُمْ بِلَايَتِي ﴾ أى بالقولة أو بالخصلة أو بالمجادلة أو بالطريقة  
التي ﴿ هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أفضل طرق الجدل بأن تكون جامعة للرفق واللين  
مشتمة على الوجه الأيسر والمقدمات التي هي أشهر فإن ذلك هو المؤثر:  
في المعاند وذلك كالحجج العقاية وقيل الدعاء إلى الله سبحانه بآياته  
وحججه والذي هو أول: بالجدال بالتي هي أحسن من هو معاند مجادل  
مخاصم وذلك نزل نمكة ، قيل ونسخ بآية السيف من حيث إنها أمر  
بالاختصار على الدعاء بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي  
أحسن والصحيح أن لا نسخ في ذلك فإنه أمر حسن يتمسك به قبل  
الأمر بالقتال وبعده ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾  
أى فسيبيل ذلك الضال أى السبيل المأمور به ذلك الضال وسبيل  
ربك وهو الظاهر المتبادر فربك هو المعاقب له ، ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾  
فهو المتيب لهم فليست الإثابة والعقاب إليك إنما عليك أن لا تقصر  
في الدعاء إلى سبيل ربك فمن كان فيه خير كفاه الوعظ ولو قليلا  
ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل حتى أن دعاءك له في عدم التأثير  
كالضرب في حديد بارد وأعلم في الموضعين اسم تفضيل على باب  
فإن النبي - صلى الله عليه وسلم - قد يحصل له علم أيضاً لو خارج  
عن باب أى عالم ومعنى كونه أعلم بمن ضل وبالمهتدي أنه أعلم بمن ضل



ضلالة لا يرجع عنها وبمن يهتدى بعد ضلالتِهِ أو من أول الأمر أو أنه أعلم بمن ضل منك لأنك قد تحسب أحدا ضالا من جهة كذا ، والله سبحانه يعلمه ضالا منها ومن غيرها وبالمهتدى لأنك قد تحسبه مهتدياً من جهة والله يعلمه منها ومن غيرها أو تحسبه مهتدياً والله يعلمه أنه غير مهتد، ولما رأى المسلمون ما فعل المشركون من المثلة بتلى أحد ولم يتركوا ميئاً ألا مثلوا به غير حنظلة بن أبي عمر والراهب لأن أباه أبا عمر وكان مع المشركين ورأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما فعلوا بعينه حمزة . قالوا : إن أظهرنا الله عليهم لنزيدن على ما فعلوا أو لنمثلن بهم مثله لم يمثّلها أحد من العرب ، وقال - صلى الله عليه وسلم - لأمثلن بسبعين منهم مكان حمزة . فأنزل الله عز وجل :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ فكفر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن يمينه ، فقال : بل أصبر . فقال للصحابة : ما أنتم فاعلمون . قالوا : نصبر كما صبرت وكما ندبنا فلم يمثّلوا به أحد . روى أن هند بنت عتبة جاءت حمزة وقد جذع المشركون أنفه وقطعوا ذكره وشقوا بطنه فقطعت من كبده فمضغت ولم تطق أن تبلع ، وقيل بلعت ما قطعته ولم يلبث في بطنها حتى رمت به ، فبلغ ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : أما لو أكلتها لم تدخل النار أبداً حمزة أكرم على الله

من أن يدخل شيئاً من جسده النار ، وأسلمت بعد ذلك ، فكان قوله ذلك لئنه أنها تموت مشرقة لا للجزم بأنها تموت مشرقة لعلها مع إسلامها تموت غير موفية به . وروى أنه - صلى الله عليه وسلم - رأى عمه حمزة - رضي الله عنه - قد شق بطنه وجذع أنفه واصطم أذناه فقال : لولا أن تحزن النساء أو تكون السنة بعدى لتركته حتى يسعث من بطون السباع والطيور ، لأقتلن سبعين سيداً مكانه منهم ثم دعا ببرده فغطى بها وجهه فخرجت رجلاه فجعل عليهما شيئاً من الإذخر فقدمه وكبر عليه عشراً و صلى عليه سبعين صلاة ، وروى سبعين تكبيرة ، وكان القتل سبعين رجلاً دفنهم من غير غسل ولا صلاة ، كذا زعم بعض ولا غسل دم . روى لما رأى حال عمه حمزة وقد مثلوا به بكى بكاء شديداً ولم ير شيئاً أوجع لقلبه منه ، فقال رحمة الله عليه كنت وصولاً للرحم فعالاً للخيرات ولولا حزن من بعدك عليك لسرني أن أدعك أن تحشر من أجواف شتى ، أما والله لأن أظفرنني الله بهم لأمثلن بسبعين منهم مكانك . وقيل : قال بثلاثين ، فنزلت الآية وذلك بالمدينة « وإن عاقبتم فعاقبوا » . الخ . قال كعب : أصيب من الأنصار أربعة وستون رجلاً ومن المهاجرين ستة ، فقالت الأنصار : لأن أصبنا منهم يوماً لنزيدن في الفعل والمثلة ، ولما كان فتح مكة أنزل الله تعالى « وإن عاقبتم » . الخ . فقالوا : بل نصير ياربنا . وروى أن رجلاً من

المسلمين قال : لا قريش بعد اليوم . فقال - صلى الله عليه وسلم - كفوا عن القوم إلا أربعة : والذي قتل حمزة هو وحشى كان غلاماً لجبير ابن مطعم بن عدى وكان عمه طعيمة بن عدى أصيب ببدر فلما سارت قريش إلى أحد قال له : إن قتلت حمزة عم محمد بعمى فأنت عتيق ، قال : وكنت حبشياً أقذف بالحربة قذف الحبشية ما أخطئ بها شيئاً فلما التقى الناس خرجت أنظر حمزة حتى رأيته في عرض الجيش مثل الجمل الأورق يهد الناس بسيفه هدأ ، مايقوم له شيء فوالله إني لانيأ له وأستتر منه بحجر وشجر ليدنو مني إذ تقدم إليه سباع بن عبد العزى ، فلما رآه حمزة قال له : يا ابن مقطعة البطون فضربه والله لكأنما أطاح رأسه وهززت حربتي فدفعته إليه فوقعت في ثديه حتى خرجت من رجله وتركته حتى مات فأخذت حربتي ثم رجعت إلى الناس فقعدت في العسكر ولم يكن لي بغيره حاجة وإنما قتلته لأعتق ولما قدمت مكة عتقت وأقمت بها حتى فشا فيها الإسلام فخرجت إلى الطائف ، فلما رجع منها قدم على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فرآه . فقال : أنت قاتل حمزة أنت وحشى . قلت : نعم . قد كان من الأمر ما بآخك وذلك بعد إسلامه ، فقال هل تستطيع أن تغيب وجهك عني . قال : فخرجت فلما قبض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فخرج الناس إلى مسيلمة الكذاب ، قلت : لأخرجن إليه لعل

أقتله فأكافئ به حمزة فخرج مع الناس فقتله يوم اليمامة أو شارك رجلاً في قتله . استشهد حمزة رضي الله عنه في أحد نصف شوال ثالث سنين الهجرة بعد أن قتل أحد وثلاثين كافراً . قال وحشى : رأيت يهد الأبطال هدأ فاختفيت له فلما تمكنت منه رميته بحربتي فأصابته فوليت هارباً فتبعني ثم سقط . قال بعضهم : لما أسلم قبله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقال غيب وجهك عني ، أى خشية أن يصيبه منه شيء إذا تذكر قتل حمزة ، وخرج يوم اليمامة فشارك رجلاً في قتل مسيامة الكذاب ، فكان يقول هذه بتلك ومع ذلك فقد أصابه لما صح عن ابن المسيب أنه قال : كنت أعجب لقاتل حمزة كيف ينجو حتى مات غريقاً في الخمر . وقال ابن هشام : بلغني أنه لم يزل يجد في الخمر حتى خلع عن الديوان ، فكان عمر يقول : لقد علمت أن الله لم يكن ليأدع قاتل حمزة ، ولما رآه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قتيلاً بكى ولما رأى ما مثل به شهق وقال : لئن أصاب بمثلك أبداً ما وقفت موقفاً أغيظ لى من هذا . وذكر ابن شاذان عن ابن مسعود ما رأينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - باكياً قط أشد من بكائه على حمزة وضعه في القبلة ثم وقف على جنازته وبكى حتى كاد يغشى عليه ، يقول : يا حمزة ياعم رسول الله ، يا أسد الله ، وأسد رسوله ، يا حمزة يا فاعل الخيرات ، يا حمزة يا كاشف الكريات ، يا ذاباً عن

وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وليس في هذا نواح ولا تعديد شمائل بل لإخبار بفضائله وشمائله رضى الله عنه ، وصح حديث أنه سيد الشهداء يوم القيامة ، وصحح الحاكم حديث والذي نفسى بيده إنه مكتوب عند الله تبارك وتعالى في السماء السابعة حمزة بن عبد المطاب أسد الله ، وأسد رسوله ، لكن تعقب وورد من طرق أن الملائكة غسانه ، وصححه الحاكم لكن تعقب ، ورويت بفضل الله ورحمته في صحيحى الذى من الله به على مع قلة علمى الذى جعلته تماماً لترتيب مسند الربيع بن حبيب وما ألحق به ما يدل على أن تعديد فضائل حمزة عند موته جائز وأنه مختص بذلك عن غيره وصرحت الآية أن للمقتنص أن يماثل الجانى فيمثل به كما مثل به بلالا زيادة وفيها الحث على العفو تعريضاً بقوله إن عاقبتهم بإذن الشرطية الدالة على الشك بحسب الوضع وتصريحاً بقوله ولئن صبرتم . . الخ . فإنه قيل الصبر خير فإن كان ولا بد من القصاص فلا تزيدوا على ما فعل بكم ، وقد اتفقوا على تحريم الزيادة وأنها ظلم وعلى تحريم المثلة بمن لم يمثل وإن قلت هل يتصور القصاص بالقتل فى قتال المشركين والنهى عن الزيادة . قالت : نعم . بأن يقتل ولى المقتول قاتل ولىه لأنه قتل ولىه ، ويقتل سواء لشركه ونهى - صلى الله عليه وسلم - عن المثلة ولو بالكلب العقور وقيل لما أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالدعاء إلى سبيل الرب وبين له طرق

الدعاء أشار إليه وإلى من تبعه باستعمال المسامحة مع العدو لأنها أجلب له إلى الدين أو بالعدل إن عاقبوا وترك المخالفة فإن الدعاء إلى سبيل الرب لا ينفلك عن ترك المخالفة، لأن الدعاء يتضمن رفع العادة وترك الشهوة وترك القدح في دين الإسلام ويتضمن الحكم عليهم بالكفر والضلال وعلى كل حال فالآية محكمة واردة في تعلم الأدب في القصاص بأن يعفو ولا يجاوز الجناية وبذلك قال مجاهد والنخعي والشعبي وابن سيرين والثوري ، وقال ابن عباس والضحاك : هي أمر بقتال من قاتل ولا يبدأ بقتال ثم عز الله الإسلام ونزلت براءة فنسخت آية السيف وعليه فالمعنى ولئن صبرتم عن قتال من بدأكم بالقتال ، والصحيح الأول والمعنى ولئن صبرتم عن القصاص والضمير في قوله هو عائد إلى الصبر أى الصبر خير للصابرين من الانتقام للمنتقمين والمراد جنس الصبر وجنس الصابرين ويحتمل أن يراد صبر المخاطبين فوضع الظاهر موضع المضمّر أى لصبركم خير لكم ثناء عليهم بصبرهم على الشدائد أو وصفاً بهم بالصفة التي تحصل بهم إذا صبروا عن المعاقبة وإن قلت الفعل الأول ليس عقاباً وهو فعل المشركين فلم قيل بمثل ما عوقبتم به ، قلت : قيل ذلك ليشاكل قوله عاقبتم ويسمى ذلك مشاكاة ، وهي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوع ذلك الشيء في صحته ذلك الغير وقوعاً محققاً كما في الآية أو مقلداً كما مر في قوله صيغة الله وقرئ.

وإن عقيبتهم فعقبوا بالتشديد وإسقاط الألف أى إن تبعتم من ظلمكم بالانتصار فاتبعوا بمثل ما فعل بكم ولما كان الصبر أفضل شيء وأنكى سلاح فى العدو وأمتن علة وكان - صلى الله عليه وسلم - أولى الناس بزيادة علمه بالله سبحانه ووثوقه به أمره به تصريحاً فقال ﴿وَاصْبِرْ﴾ على ما يؤذيك واما تحب من الانتقام وغيره ﴿وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ أى إلا بتوفيق الله وإعانتته وتقويته فاستعن به ، ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أى على المشركين إن لم يسلموا كقوله تعالى : « فَلَ تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ » . وقوله : « فَلَ لَكَ بِأَرْحَمَ نَفْسِكَ عَلَى آذَانِهِمْ إِنْ أَمْ يُؤْمِنُوا » . الخ ونحو ذلك وقيل لا تحزن على قتلى أحد وما فعل بهم من المثلة فإنهم قد افضوا إلى رحمة الله ورضوانه والأول أصوب ويناسبه عود الواو فى يمحرون إلى المشركين فإنه عائد إليهم على كلا القولين ، ﴿وَلَا تَكُ﴾ وقرئ تكن ، ﴿فِي ضَيْقٍ﴾ بفتح الضاد وإسكان الياء مصدر ضاق وذلك ضيق الصدر، ويجوز أن يكون صفة على أن أصله ضيق الصدر ، ويجوز أن يكون صفة على أن أصله ضيق بفتح الضاد وكسر الياء مشددة فخفف أى فى أمر ضيق، وقرأ ابن كثير بكسر الضاد وإسكان الياء هنا، وفى النمل وهو مصدر أو وصف والقراءتان بمعنى واحد وهما لغتان، وقال أبو عمرو بن العلاء: الضيق بالفتح الغم وبالكسر الشدة . وقال أبو عبيدة الكسر فى قلة المعاش وفى المسكن والفتح فى القلب

والصدر، في الكلام قلب فإن مقتضى الظاهر أن يقال ولايك فيك ضيق لأن الصفة هي الحالة في الموصوف دون العكس ، ونكتة القلب هنا أن البشر مطبوع على الضيق مما يؤذيه فلا بد من وجود بعض الضيق فنهائهم أن يحيط به الضيق كما يحيط اللباس بلباسه ﴿مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ ما مصدرية أى من مكرهم فإن الله كافيك وناصرك .

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ تركوا المعاصي والكفر وقيل تركوا المثلة والزيادة في القصاص وتركوا المناهى ، وقيل اتقوا الله بتعظيم أمره من فعل ذلك فإن الله معه بالنصر والمعونة ، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ في أعمالهم بأداء الفرض وزيادة بالنفل والرغبة فيما ندبوا إليه كالعفو عن الجاني ومحسنون بالشفقة على خلق الله الرحمن الرحيم ، قال بعضهم كمال الطريق صدق مع الحق ، وخلق مع الخلق ، وكمال الإنس أن يعرف الحق لذاته والخير لأجله أن يعمل به والمراد بالحق الله سبحانه وتعالى . قال الزمخشري وعن هرم بن سنان أنه قيل له حين احتضر أوص . فقال : إنما الوصية في المال ولا مال لي أوصيكم بخواتم سورة النحل والله أعلم . . .

— صلى الله على سيدنا محمد — وآله وصحبه وسلم . قال ابن عباس

وقتادة .